

روائع ثراث الزيرية

الرد على الزنديق ابن المقفع

للإمام نجم آل الرسول القاسم بن إبراهيم الرسي
الحسني عليه السلام (١٦٩ - ٢٤٦ هـ)

مُنْتزَع مِنَ الْجُزْءِ الْأَوَّلِ مِنْ مَجْمُوع كُتُبِهِ وَرِسَائِلِهِ

دراسة وتحقيق

عبد الكريم أحمد جَدْبَان
دار الحكمة اليمانية



الرد على الزنديق ابن المقفع



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله خالق كل معبود، المستوجب للحمد في كل موجود، الذي لا يقصر عنه بالحمد من رشيد خلقه حامد، الصمد الذي ليس من ورائه غاية يصمدها صامد. دليل من استدل بالحقائق، فيما فطر سبحانه من مختلف الخلائق، التي يوجد من اختلافها، وما خالف بينه من أصنافها، ما يوجد من اختلاف الظلم والأنوار، وفرقة ما بين الليل والنهار، بل أكثر في الفرقة بيانا، وأوضح في التباين فرقانا، لتفاوت ما فيها من اختلاف الألوان والطعوم، ولضروب ما فيها من كل محسوس ومعلوم، دلالة منه سبحانه بمتفاوتها، ومختلف ما بين حالاتها، على الأول الأحاد، السابق لكل عدد، الذي لا يكون ثان إلا من بعده، ولا يثبت الثاني إلا من بعد عده، البعيد من مساواة الأنداد، المتعالي عن مساواة الأضداد.

نحمده على ما هدانا إليه، ودل برحمته من توحيده عليه، ونسأله أن يصلي على ملائكته المصطفين، وعلى جميع رسله والنبين، وأن يخص محمداً في ذلك من صلواته، بأفضل ما خص به أهل كراماته، ونستعينه لا شريك له على شكر نعمته، فيما وهب لنا من أبوة محمد عليه السلام وولادته، والحمد لله رب العالمين، ونعوذ به^(١) من عماية العمين.

(١) في (ب): بالله.

[الرد على ماني^(١)]

ثم إن فرقة من الكفرة قادها عصيائها، ونعق بقادتها في الكفر والعمى شيطانها، إمامها المقدم، وسيدها المعظم، (ماني) الكافر بأنعم الله اللعين، الذي لم يبلغ كفره قط بالله الشياطين، ابتدع من القول زوراً لم يسبقه إليه سابق من الأولين، ولم يقل به قبله قط أحد من قدماء الخالين، مع افتراق مللهم، ومختلف سبلهم، فزعم أن الأشياء كلها شيثان، وقد يوجد خلاف زعمه بالعيان، فلا يوجد بين ما ذكر من النور والظلمة فرقة، إلا وجدت الأشياء كلها بمثله لهما مفارقة، إلا أن الفرقة بين الأشياء أوجد، ومن الأشياء للنور والظلمة أوكد، مكابرة لعقول أطفال الأنام، وتجاهلاً بما تجهله بهيمة الأنعام.

ثم قال تحكماً، وافتى زعماً، أن الأشياء كلها من النور والظلمة مزاج، وأنه لم

(١) ماني بن فاتك، مؤسس المانوية، ولد بجنوبي بابل نحو سنة (٢١٦م) أي بعد ميلاد المسيح عليه السلام، واختلف في أصله، إلا أن أقرب للصواب أنه كان فارسي الأصل، وترى تربية دينية، هيئته فيما بعد إلى ادعاء النبوة هو في سن صغيرة في الرابعة والعشرين من عمره. أما عن أسباب ادعائه النبوة في هذه السن وبواعث ذلك فهو أمر يصعب معرفته أو التكهن به، لأن أغلب المراجع التي أرخت له تقف عند أسباب ادعائه للنبوة، إلا أن الظاهر من ذلك هو أن ميوله الشخصية وبيئته والتربية الدينية التي تلقاها قد أثرت كثيراً في ذلك. الموسوعة الفلسفية/٤١٧.

وشرع يبشر بالمانوية وقصد الهند، ولما ارتقى شابور عرش فارس (٢٤١م) استدعاه، لكن دعوته لاقت معارضة شديدة من كهنة الزرادشتية، فلما نصب بهرام بن شابور ملكاً قضى بإعدامه سنة (٢٧٢م).

وتعتبر المانوية فرقة غنوصية مسيحية، وهي من أخطر الدعوات على العقيدة المسيحية والأفكار التي تعرضت لها منذ بشر بها المسيح عليه السلام، بل تعتبر من أطول هذه الدعوات التي أثرت فيها، إذ استمرت من القرن الثالث الميلادي حتى القرن الثالث عشر.

انتشرت المانوية وشاعت واعتنقها الكثيرون في سوريا وآسيا الصغرى والهند والصين ومصر وبلاد البلقان وإيطاليا وفرنسا، وكان القديس أوغسطين نفسه مانوياً لبعض الوقت.

وتقوم عقيدة المانوية على ثنائية الإله، وهي أهم فكرة في هذه العقيدة، فهناك إله للنور وإله للظلمة، والأول إله للخير والخصب والثمار، والثاني إله للشر والدمار.

يكن بينهما فيما خلا من دهرهما امتزاج، سفهاً من القول وتعبثاً^(١)، ومجانةً في السفه وخبثاً، فثبت بينهما شبه الاستواء، وحكمَ عليها حكمَ السواء، في حالين يجمعانهما عنده معاً، وفعالين يتساويان فيهما جميعاً، فقال في أولاهما لم يمتزجا، ثم قال في أخراهما امتزجا، فجمعهما - عنده في الامتزاج وخلافه - الحالان، واشترakahما فيما كان من إساءة وإحسان، وليس في أنهما هما الأصلان، دليل واضح به يثبتان، أكثر من تحكّم العماة في الدعوى، والاعتساف منهم^(٢) فيهما للعشوى، وما ذا يرون قولهم، لو عارضهم مبطل في الدعوى كهم^(٣).

فقال: بل النور والظلمة مزاجان، ومن ورائهما فلهما أصلان، هل يوجد من ذلك لهم، إلا ما يوجد لمن خالفهم؟! لهم،

فإن قالوا: الدليل على ذلك نفع النور، فربما ضربنا النور في أكثر حوادث الأمور، ولما يوجد من نفع قليل غيره، أنفع مما يوجد من أكثر كثيره، لتمرّة أنفع في الغذاء لأكلها، من الأنوار في الغذاء كلها، ولئن كانت الدلالة من الدال على المنكر ضراً، يعود عندهم شراً، إن النور لأدل على طلبات الأشرار، وأكشف لهم عن خفيات ما ييغون من الأسرار، التي عنها تجلّى نورهم، وبه كثرت في الضر شرورهم.

وإن كان دليل عمارة الظلمة، على ما بينوه أصلاً في^(٤) الظلمة، ضر الظلمة في بعض أمورها، لربما منعت كثيراً من الشرور بسترورها، فلم يجد لمنعها بسواتر ظلامها، الأئمة سبيلاً إلى تناول آثامها، ولسنا نجد عياناً نورهم من المضار معرّى، ولا ظلامهم في جميع الأحوال مضراً،^(٥) إلا أن يكون نورهم عندهم غير النور المعقول، فيصيروا

(١) في جميع المخطوطات: وتعتنا. وما أثبت إجتهد.

(٢) في (ب): فيهم.

(٣) في (ب) و (د): لهم.

(٤) في (ب): من الظلمة ضراً الظلمة. وفي (د): ضراً للظلمة.

(٥) قال أحد الشعراء مقتدا دعوى المانوية في أن النفع وإلى في النور والضر والشر في الظلمة. وكم لظلام الليل عندي من يد تفيد بأن المانوية تكذب يقول: إن للظلام عندي أباد مشكورة فقد نفعني وأوصل إلى الخير حينما جن تسترني مع معشوقي ولولاه لما تمكنت من لقائه، وهذا النفع من الظلام يكذب

بعد إثبات أصلين إلى إثبات أصول، ويحكموا على غائب لا يرى، بحكم لا يُتيقن ولا يُمتري، يتبين به عند أنفسهم قَصْرُهُ^(١) عما هم، ويصح لهم بَلَّةٌ^(٢) غيرهم فيه خَطَاهُمْ.

ثم يقال لهم أيضاً: حدثونا عن نور الشمس، وما يياشر أبصار المبصرين منه عند شروقه باللمس، أليس نافعاً^(٣) في نفسه، وعند مباشرة لمسه؟!

فإن قالوا: بلى، وكلما تالّأ^(٤)؛ لأنه يتالّأ فيشرق وينير، وكذا الأمر به كل نور إما قليل وإما كثير.

قيل: فما باله يُعشي أبصار الناظرين ويؤذيها؟! وما بال بعض الحيوان لا تبصر مع ضوء الشمس وتلاليها؟!^(٥)

فإن قالوا: لعله^(٦) أن النور إذا أشرق على ناظر الانسان، وغيره مما يبصر^(٧) مع ضوء الشمس من الحيوان، رد مع شروقه ما في النواظر، من الظلمة إلى الناظر، فلم ير فيه، ولم يطق النظر إليه.

قيل: فالظلمة في قولهم تستر، فكيف مع مكانها في الناظر تبصر، وقد تُرى الأبصار، إذا أشرقت الأنوار، تبصر حينئذ الأشياء، وترى الظلمة والضيء، فلو كانت الظلمة لها سُترة، لما أبصرت ما ترونها له مبصرة.

فإن قالوا: الحرارة هي التي فعلت ذلك بالأبصار؛ لأن النور من شأنه دفعها إلى ما هي فيه من محجر القرار.

قيل: فالحرارة عندكم يا هؤلاء من شأنها الإحراق، وقد يُرى الناظر يدم النظر إلى شروق الشمس فلا يحرق ناظره الإشراق! وقد يزعمون أن الحرارة في الظلمة أوكد،

دعوى المانوية في نسبة الشر إلى الظلام والخير إلى النور.

(١) القصر: اختلاط الظلام.

(٢) بَلَّةٌ: ناهيك عن، أو فضلا عنه.

(٣) في (أ) و (ج): نافع.

(٤) أي: تالّأها. وإنما حذف الهمز لتوافق السجعة أو الفصيلة السابقة. وهي لغة حجازية.

(٥) في (ب): العلة.

(٦) في (ب): لا يبصر.

وفي سوسها ^(١) وكونها أوجد، ثم يدم الناظر إليها نظره، فلا يُعشيه ولا يحرق بصره! فأَي دليل أدل على تلعبهم، وأوضح برهاناً على سفه مذهبهم؟! من هذا عند من ذاق من المعارف ذوقاً، وعَقَلَ بين مفترقات الأشياء فروقاً!!.

وأخرى يا هؤلاء فافهموها، تدل فيها على غير الأوهام التي توهموها، أن الشديد الرمد يجد في الظلمة راحة وفترة، وأنه يجد في النور عند مقاربتة له مضرة منكرة، فلا نرى الظلمة إلا تفعل خيراً، ولا النور إلا يفعل شراً كبيراً ^(٢).

وهذا فقد بين أيضاً بوجه آخر، يدل على خلاف ما قالوا في الخير والشر. وهو أن يقال لهم في الماء، إذ زعموا أنه مزاجٌ من النور والظلماء: ما بال قليله ينفع وكثيره يضر؟!.

فإن قالوا من قَبْلِ أن المزاج يقل ويكثر.

قل: فما بال كثيرُ نوره، في الكثير من بحوره، لا يمنع ضر كثير ظلمته، كما منع قليلُ نفعه قليلُ مضرته؟!.

أم تزعمون أن قليل النور أقوى من كثيره، فهذا من القول هو الحال بعينه، أن يكون قليل من شيء هو أقوى من كثير، كان منيراً أو غير منير!

ومما - أيضاً - يدخل عليهم، أن يقال إن شاء الله لهم: حدثونا يا هؤلاء عن الثور ^(٣) ما باله يفر عن الحر إذا أحرقه إلى البرد والضَّلَال، ويفر من البرد إذا آذاه إلى الصَّلَاء ^(٤) والنار، وهما في زعمكم جميعاً ظلمة مضرة، ليس لأحد فيهما منفعة ولا مسرة! ولن يخلو عندكم أن يكونا من سوسه فينفعاه، أو مما زعمتم من خلافه فيضراه؟!.

فإن قلتم بما فيهما من مزاج النور انتفع؟

(١) أي: أساسها.

(٢) في (ب) و (د): كثيرا.

(٣) في (ب) و (د): النور. ولعلها مصحفة.

(٤) الصَّلَاء: الشواء.

قيل لكم: فإلى أيهما فر ونزع؟!

فإن قالوا: إلى أكثرهما نوراً، وأقلهما من المزاج شروراً.

قيل: لئن كان من الشر إلى الخير صار بفراره، لقد أدركه الشر منهما في مقره وقراره، وإن ذلك لما لا ينمي^(١) أبداً، ولا يكون حيث كان إلا ضداً.

ثم يقال لهم: هل الظلمة مضادة للنور؟

فإن قالوا نعم.

قيل: أمثل ما يعقل من تضاد الأمور؟

فإن قالوا: نعم.

قيل: إن الضد لا يجامع أبداً ضداً، إلا أفناه فكان له عند الجامعة مفسداً، ولا تكون المضادة من الشئين واقعة، إلا لم تجمعها بعد تضادهما جامعة، إلا مع بطلان موجود^(٢) أعيانها، أو تبدلتهما باجتماعهما عن معهود شأنهما، كبطلان الثلج والنار عند اعتلاجهما، أو كتبدل اللونين أو الطعمين في امتزاجهما.

فكيف يصح لما زعموا من الأصليين الاجتماع؟! أو يوجد منهما بعد المزاج إضرار^(٣) أو انتفاع؟! وهما لا يكونان إلا متنافرين، أو مزاجاً فيكونا متغيرين، كتغير الممتزجات عند مزاجها^(٤) إلى فعال واحد، يجده منها بدرك الحواس أو بعضها كل واحد.

لا كما قال (هائي) المكابر لدرك حسه، المخالف فيما قال ليقين نفسه، المتلعب^(٥) في مذهبه، السفیه بمتلعبه.

(١) لا ينمي: أي: لا ينجي، والنامي: الناجي. قال التلبي:

وما فيه كان السم فيها وليس سليمها أبداً بنامي

لسان العرب مادة نمي.

(٢) في (ب): وجود.

(٣) في (ب): أو إضرار وانتفاع. وفي (د): اضطراب أو انتفاع.

(٤) في (أ): مزاجهما.

(٥) في (ب): المتغلب في مذهبه السفیه بمتغلبه، وهو تصحيف.

وهذا أيضاً يكذب قولهم، أن يقال لهم: حدثونا من موجود الضحك والبكاء؟
فإن قالوا: هما من الظلماء. لم يصح أن يكونا وهما متضادان من واحد غير متضاد. وكذلك إن قالوا من النور لم يصح أن يكونا منه وهو واحد غير ذي تضاد.
وكذلك الجوع والشبع، والصبر والجزع، والفرح والحزن، والجرأة والجبن، وهذا كله، وفرعه وأصله، عندهم شرٌ مذموم، وفي كل حال مُقْبَحٌ ملوم؛ لأنه قد يضحك ويبيكي، ويصح في هذا الدار ويشتكى^(١)، ويجوع ويشبع، ويصبر ويجزع، ويفرح ويحزن، ويحتري ويحين، مَنْ يكون ذلك كله منه عندهم في بعض الحال شراً، فكفى بهذا لمن أنصف الحق من نفسه متهم معتبراً.

فهذا أصل قول (ماني) النجس الرجيس^(٢)، الذي لم يسبق قوله فيه قول إبليس، ولم يعب على الله بمثله قط عات، ولم يقصر بمعتقده عن غايات الضلالات، وعلى هذا - من قوله، وما وصفنا فيه من أصوله - مات^(٣) ماني لعنه الله لعناً كثيراً، وزاده إلى ناره سعيراً.

[الرد على ابن المقفع]

ثم خلف من بعد ماني أبي^(٤) الحيرة والهلكات، خلف سوء استخلفه إبليس على ما خلف ماني من الضلالات، يسمى ابن المقفع^(٥)، لعنه الله بكل مرأى ومسمع، فورث

(١) أي: يمرض.

(٢) في (أ) و (ج): الرجس.

(٣) في (ج): فات.

(٤) في (ب): أبو.

(٥) ابن المقفع:

أبو محمد عبد الله روزبه بن ذاذويه. فارسي الأصل.

ولد حوالي سنة ١٠٦هـ، في قرية بفارس اسمها (جور). وهي مدينة (فيروز آباد) الحالية، وقيل بالعراق.

لقب أبوه بالمقفع، بفتح الفاء، لأن الحجاج ضربه فتقفت يده، أي: تشنجت.

وقيل: بكسرهما لعمله القفعة، وهي شبيهة بالزنبيل، بلا عروة وتعمل من الخوص.

نشأ بين أحياء العرب. فكان أبوه (داذويه) المقفع الفارسي يعمل في جباية الخراج لولاية العراق، من قبل بني أمية، وهو على دين المجوسية، ثم أسلم في آخر عمره، وولد له ابنه هذا وسماه (روزبه) فنشأ بالبصرة، وهي يومئذ حلبة العرب، ومنتدى البلغاء والخطباء والشعراء. فكان لكل ذلك — فوق ذكائه المفرط — أعظم أثر في تربيته، وتهيئته، لأن يصير من الكتاب والأدباء، والمترجمين إليها.

وكان مجوسيا مزدكيا، قيل أسلم على يد عيسى بن علي — عم السفاح — بمحض من الناس، وتسمى (عبد الله) وتكنى بأبي محمد.

وتقرب من بني أمية وولاهم، فكان يكتب ليزيد بن عمر بن هبيرة والي العراق في عهده، ثم كتب لأخيه داود بن هبيرة بعده وهو لا يزال مجوسيا. في خلافة مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية. فلما ظهر العباسيون، وتمكنوا من الأمويين اتصل بعيسى بن علي — عم الخلفين السفاح، والمنصور — وكان حاكم الأهواز، فأسلم على يده — كما قيل — فكان كاتب ديوانه، كما قام بتعليم بني أخيه فنون العربية.

والمؤرخون يقولون إنه كان كاتباً بليغاً يضارع صديقه الكاتب عبد الحميد الكاتب، والذي كان يكتب بالشام لمروان بن محمد الملقب بالحمار — آخر خلفاء بني أمية. وترجم له كتب (أرسطاطاليس) الثلاثة في المنطق، وكتاب (المدخل إلى علم المنطق) المعروف بإيساغوجي. وترجم له عن الفارسية وقيل عن الهندية كتاب (كليلة ودمنة) الشهير. واهتم بالزندقة.

قال ابن حجر: وحكى الجاحظ أن ابن المقفع، ومطيع بن أبياس، ويحيى بن زياد، كانوا يتهمون، ويقال: إن ابن المقفع مر ببيت نار المجوس، فتمثل بأبيات عاتكة. والبيستان ذكرهما الشريف المرتضى في أماليه، وقال روى ابن شيبة قال حدثني من سمع ابن المقفع وقد مر ببيت نار المجوس، بعد أن أسلم فلمحه وتمثل:

يا بيت عاتكة الذي أتغزل حذر العدى وبه الفؤاد موكل
إني لأمنحك الصدود وإنني قسما إليك مع الصدود لأميل

وقال الشريف المرتضى أيضا:

وروى أحمد بن يحيى ثعلب قال: قال ابن المقفع يرثي يحيى بن زياد، وقال الأخفش: والصحيح أنه يرثي بها ابن أبي العوجاء:

رزئنا أبا عمرو ولا حي مثله فله رب الحادثات بمن وقع
فإن تك قد فارقتنا وتركنا ذوي خلة ما في السداد لها طمع
لقد جر نفعا فقدنا لك أننا أمنا على كل الرزايا من الجزع

قال ثعلب: البيت الأخير يدل على مذهبهم في أن الخير ممزوج بالشر، والشر ممزوج بالخير.
أقول: والأبيات المذكورة في حماسة أبي تمام/٣٥٧.
وقال ابن حجر: ونقل عن ابن المهدي أنه قال: ما رأيت كتاباً في زندقة إلا هو أصله. لسان الميزان ٣/٤٤٩.

وكذلك قال الشريف المرتضى في أماليه ١/١٣٥.
وأيضاً ما نقل الإمام القاسم عنه من كتابه من النصوص التي تؤكد صدق ما قيل عنه من الزندقة، شاهد عدل، وخير ثبت، سيما والإمام القاسم قريب العهد به، إذ ولد ابن المقفع سنة (١٠٦هـ)، وولد الإمام القاسم سنة (١٦٩هـ). إضافة إلى ورع الإمام الشديد الذي يستحيل معه القول بالإفتراء. ورغم أني بحثت كثيراً عن كتب ابن المقفع إلا أني لم أعثر إلا على مجلد بعنوان آثار ابن المقفع، بعد لأي وجهد، حصلت عليه من مكتبة بعمان الأردن، يحتوي هذا المجلد على:

— كليلة ودمنة

— الأدب الكبير

— الأدب الصغير

— الدرة اليتيمة

— رسالة في الصحابة، وبضع وريقات رسائل وحكم.

ولم أقف على كتابه الذي نقل منه الإمام القاسم، ولعل الله أن يمن بالوقوف عليه.
ولقد شن الجاحظ حملة شعواء على الثنوية، وذكر طرفاً من عقائدهم التي ذكرها الإمام القاسم في كتابه (الرد على ابن المقفع)، وهو من المعاصرين للإمام القاسم، فقال: إن كتبهم لا تفيد علماً ولا حكمة، وليس فيها مثل سائر، ولا خير طريف، ولا صنعة أدب، ولا حكمة غريبة، ولا فلسفة، ولا مسألة كلامية... وجل ما فيها ذكر النور والظلمة، وتناكح الشياطين، وتسافد العقاريت، وذكر الصنديد، والتهويل بعمود الصبح). الحيوان ١/٢٨.

وهذا يؤكد وجود رسالة ابن المقفع في هذا الشأن، التي رد عليها الإمام القاسم، وقد أثبت المستشرق الإيطالي (ميكل أنجلو جويدي) رسالة ابن المقفع التي فندها الإمام القاسم وأكد أنها من تأليفه.
ورغم الحالة العلمية الكبيرة التي أحيط بها في علمه بفنون وآداب العربية، فإن الإمام القاسم قلل من علمه بلغة العرب، وآدابها، في غير ما موضع من كتابه هذا. قال: إنه إنما أتى هو وأضرابه من قبل جهلهم باللسان العربي. ومثل لذلك بقوله: والذي اضطرت عظمته أعداءه الجاهلين له، والعامين عنه. فقال: وجهله بما بين العامين والعمين من الفرق في اللسان، وأوقعه بحيث وقع من جهله بمخارج القرآن، والعامي فإنما هو ما نسب إلى أعوام الزمان، والعمي فإنما هو أحد العميان.
قتله - حرقاً بتهمة الزندقة - سفيان بن معاوية المهلي، أمير البصرة، بأمر المنصور.

عن ماني في كفره ميراثه، وحاز عن أبيه ماني فيه تراثه، فعقد بعنقه من ضلالاته أرباقها،^(١) وشد على نفسه من هلكاته^(٢) أطواقها، فنشأ في الغواية منشأه، وافتري على الله ورسله إفتراءه، فوضع كتاباً أعجمي البيان، حكم فيه لنفسه بكل زور وبهتان، فقال من عيب المرسلين، وافتري الكذب على رب العالمين، بما تقوم له ذوائب الرؤوس، وتضطرب لوحشته أركان النفوس، ووصل إلينا في ذلك كتابه، وما جمحت به فيه من الإفك ألعابه.

فرأينا في الحق أن نضع نقضه، بعد أن وضعنا من قول ماني بعضه، إذ كان ماني العمي له فيما قال من الضلال إماماً، فأما النقض على ماني فسنضع له إن شاء الله كتاباً تاماً^(٣).

زعم ابن المقفع اللعين عماية وفرطاً، أنه لا يرى من الأشياء كلها إلا مزاجاً مختلطاً. كذلك زعم النور والظلمة، اللذان هما عنده الجهل والحكمة.

فاعرفوا إن شاء الله هذا من أصله، فإنما وضعناه لنكشف به عن جهله، وبالله نستعين في كل حال، كانت منا في قول أو فعال.

وقيل: إن سبب قتله الأمان الذي كتبه لعبد الله بن علي — عم المنصور — بعد أن خرج بالشام بعد موت السفاح، وكان أميراً عليها، وغلب عليها، وادعى أن السفاح عهد إليه، فجهز المنصور أبا مسلم الخراساني، فدخل البصرة، فاستأمن له أخواه عيسى وسليمان المنصور فأمنه، فطلب عبد الله من يرتب له كتاب أمان لا يستطيع المنصور أن ينقضه، وكان ابن المقفع كاتب سليمان أمير البصرة فأمره فكتب نسخة الأمان، ومن جملته: ومتى غدر أمير المؤمنين بعمره عبد الله، فرفقه أحرار، ونساؤه طوالق، والمسلمون في حل من بيعته. فاشتد على المنصور، وأمر سفیان بن معاوية المهلبی — وكان يعادي ابن المقفع — أن يقتله فقتله.

هذا ما قيل في سبب قتله.

وكما أسلفنا فقد ولد ابن المقفع سنة (١٠٦هـ)، وقتل سنة (١٤٢هـ). يعني أنه كان في ريعان شبابه عند مقتله، فعمره آنذاك (٣٦) سنة.

(١) الأرباق جمع ربق: الحبال.

(٢) في (أ) و (ج): هلكته.

(٣) لم نقف عليه ولم يذكره المؤرخون، فلعل الإمام عليه السلام توفي قبل وضعه.

كان أول ما افتتح به كتابه، ما أكذب به نفسه وأصحابه، أن قال:

بسم النور^(١) الرحمن الرحيم

فإن كان النور هو الذي فعل اسمه (فلا اسم له، وإن لم يكن فعل اسمه فمن فعله، فإن هم ثبتوا^(٢)) له اسماً غيره لم يكن إلا مفعولاً، وإن كان هو اسمه^(٣) كانت أسماءه ممن سماه فضولاً، والفضول عندهم من كل شيء فمذمومة، وأسماءه إذاً كلها شرور ملومة، فهل يبلغ هذا من القول، إلا كل أحق أو مخبول.

وقال: الرحمن الرحيم، فلمن زعم أن نفسه أم للأصل الذميمة؟! فإن كان عنده رحماناً رحيماً، لمن لم يزل عنده شراً مليماً^(٤)، إن هذا هو أجل الجهل، والرضى عما ذم من الأصل، وإن كان إنما هو رحيم رحمان، لما هو من نفسه إحسان، فهذا أحول المحال، وأخبت متناقض الأقوال.

ثم قال: أما بعد: فتعالى النور الملك العظيم، فليت شعري أيُّ تعالٍ يثبت لمن هو في أسفل التخوم!! ومن هو مختلط عنده بكل مذموم، من الأتقان القدرة، والبول والعذرة، وبكل ظلمة هائلة، وأوساخ سائلة، مرتبط في الأسافل، مزلق فيها بأمواج الزلازل، لا يطيب منها نتن، ولا يُعيد قبيحاً حسناً، ولا هائلاً أنساً، ولا سائلاً بولٍ ييساً.

أيُّ ملك لمن لا يملك إلا نفسه وحدها؟! ولا يستطيع رشداً إلا رشدها! ولا يتخلص من مرتبط عدو! ولا يقدر على النجاة من سوء! وأي عظمة تحق لمناوى ضده بالمباشرة؟! ولم^(٥) يعلُ عدوه بغلبة - له عن مباشرته^(٦) - قاهرة، ومن فرقته المناوأة أعضاء؟! ومزقته المحاربة أجزاء؟! ومن حطه حربه من أعالي العلى؟! إلى بطون الأرض السفلى؟!!

(١) في (ب): الله (خطأ).

(٢) في (أ): بينوا.

(٣) سقط ما بين القوسين من (ج).

(٤) في (ب) و (د): ملوما.

(٥) في (ب): ولمن.

(٦) في (أ) و (ب): مباشرته.

ثم قال زعم: الذي بعظمته وحكمته ونوره عرفه أولياؤه. فليت شعري أنور أولئك عنده أم ظلمة؟! فإن كانوا نوراً^(١) فهم أجزاءه، أو ظلمة فتلك - زعم - أعداؤه، فهو الذي لا ولي له في قوله، ولم يؤمن عليه الفناء بعد زواله، عما كان معهوداً من حاله، ومع ما صار إليه من انتقاله، عن دار أودآته، إلى دار أعدائه^(٢).

فيا ويل ابن المقفع، أيّ مشسع^(٣) عن الحق شسع، وأي متطوَّح^(٤) من الضلالة تطوَّح، وإلى أيّ طحية^(٥) من العماية تروَّح^(٦).

فافهموا أيها السامعون عجيب أنبائه، وتدبروا من قوله معيب أهوائه، إذ زعم^(٧) أن بعظمة نوره، وحكمة ما ذكر من زوره، كانت أولياؤه - زعم - عارفة، كأنه يثبت أنها كانت به جاهلة، ومع تثبيت هذا من القول في أموره، ثبت عمى^(٨) الجهل والشر في نوره، ثم نسب عظمة إلى عظيم، وثبت حكمة لحكيم، فأضاف نوراً إلى منير، ولا^(٩) يخلو ذلك من أن يكون قليلاً من كثير، فيكون كثير ذلك أفضل من قليله، فيكون مقصراً بالقليل عن الكثير وتفضيله، والتقصير نقص والنقص عنده شر من شروره، والشر - زعم - لا يكون أبداً في نوره. فاسمعوا لقول التناقض، وزور حجج التداحض، ففي واحدة مما عددنا، وأصغر ما من قوله أفسدنا، كفاية نور كافية، وأشفية من الضلالة شافية، لمن أنصف فاعتبر، واعتبر فادكر.

فإن زعم أن عظمته ونوره وحكمته هن هو، زال عنه بزواله عنهن إذ هو اهن الارتفاع والعلو، إلا أن يزعموا أنه ليس في الأرض للنور عظمة، ولا في دار هذه الدنيا

(١) في (ب) و (د): أنواراً.

(٢) في (أ) و (ج): عذابه. (مصحفة).

(٣) المشسع: المبعد.

(٤) المتطوَّح: المهلكة والمهوى.

(٥) الطحية: الذهاب في الأرض، والبعد.

(٦) تروَّح أي: ذهب.

(٧) في (ج): إذ يزعم، وسقط: إذ من (ب).

(٨) في (ج): عم الجهل والبشر.

(٩) في (ب): ولن. وفي (د): أن.

من حكمه حكمة، فيكون هذا ترك قولهم كله، والخروج من معهود فرعهم فيه وأصله.

ثم قال زعم: والذي اضطرت عظمته أعداءه، الجاهلين له، والعامين عنه، إلى تعظيمه - كما زعم - لا يجد الأعمى بدأً مع قلة نصيبه من النهار أن يسميه نهاراً مضياً.

وجعله بما بين العامين والعمين من الفرق في اللسان، أوقعه بحيث وقع من جهله بمخارج^(١) القرآن، والعامي فإنما هو ما نسب إلى أعوام الزمان، والعمي فإنما هو أحد العميان، فكيف ويله مع جهله لهذا ومثله، يقدم على تعنيف وحي كتاب الله ومثله، الذي نزل على رسله، سبحانه الله ما يبلغ العمى بأهله!! فتبت العظمة من نوره جزءاً، وجعلها^(٢) من أعضائه عضواً، ونسب إليها بعدُ فعلاً، زالت^(٣) به عن عدو النور جهلاً، ورفعت به عن العمين - زعم - عماهم، والعمون فلا يكونون عنده إلا ظلماًهم، فلا نرى عظمته عندهم، وإن كابرُوا في ذلك جهدهم، إلا وقد أولت الظلمة خيراً كثيراً، وأحدثت^(٤) للجهل والعمى تغييراً، وهو يزعم في قوله، أنه لا تغير^(٥) في شيء من أصوله، والأعمى فلم ينكر قط نهاراً، ولم يستصغر نهاره احتقاراً، ولم يعارضه به جهل، ولم يكن له عما فيه تبدل، وأعداء نوره به - زعم - جاهلة^(٦)، وعن مذهبه فيه ضالة مضلة،^(٧) فكيف يصح تمثيله لهم بالأعمى؟ إن هذا لصمم من ابن المقفع وعمى!!

ثم قال: ومسيح ومقدس النور.^(٨) النور الذي - زعم - من جهله لم يعرف شيئاً

(١) في (ج): جهله لمخارج. وفي (د): عن جهله بمخارج.

(٢) في (أ) و (ب) و (د): وجعله من. وفي (ج): وجعل له من. وما أثبت هو الصواب. تأمل.

(٣) في (أ) و (ج): أزاله. وفي (د): أزال.

(٤) في (ج): أو حديث (مصحفة).

(٥) في (أ) و (ج): لا يغير شيء من أصوله.

(٦) في (ج): جهله. (تصحيف).

(٧) في (أ) و (ج): متصلة.

(٨) في (ب) و (د): ومقدس النور الذي.

غيره، ومن شك فيه - زعم - لم يستيقن بشيء بعده.

فاسمعوا في هذا القول من أعاجيبه! وما استحوذ عليه فيه من ألامه!! قال ومُسَبِّحٌ فَمِنْ تَأْوِيلِهِ مُسَبِّحُهُ^(١)، إذ ليس إلا هو وعدوه الذي لا يسبحه، فإن كان إنما يسبح نفسه، فإنما يسبح جنسُ جنسه، فما في ذلك له من المدح! وما يحق بهذا من مُسَبِّحٍ وغير مُسَبِّحٍ، وإن^(٢) كان إنما سبحه^(٣) جزء من أجزائه، فإنما سبح^(٤) الجزء نفسه وغيره نظيره^(٥) من أكفائه، وقد يحق له يا هؤلاء على الأكفاء، من تسبيحه ما يحق لها عليه بالسواء، وهو مُسَبِّحٌ ومُسَبِّحٌ، ومادحٌ وممدوحٌ، فليس له من مُسَبِّحِهِ إلا ما عليه مثله من تسبيحه، ولا له من مادحه إلا ما عليه من مديحه، وكل هذا أعجب عجيب! وقولٌ متناقض وتكذيب!!

قال: ومقدس وإنما مقدس مُفْعَلٌ ومعناه فمُبْرَكٌ، فمن يُبرِّكه وهو عنده يُبرِّكٌ ولا يُبرِّكٌ، وليس معه إلا عدوه، الذي لا سوَّ إلا سوُّه^(٦)، فنفسه تبرِّكه، فقد كان إذاً ولا بركة له. فسبحان الله ما أفحش خطاهم! وأبين جهلهم وعماهم!!

فإن قال قائل منهم فهذا فقد قلتم، وقد يدخل لهم عليكم ما أدخلتم!! قلنا أما مُسَبِّحٌ فنقولها، وأما مقدس فأنت تقولها، ونحن لا من^(٧) طريق ما كُفِّرَتْ، فقد نقولها في النور الذي ذكرت، لأن الله تبارك وتعالى بارك فيه، وفطره من البركة علي ما فطره عليه، فينفع بقدره^(٨)، في بعض أمره، فدل بذلك على بركته، وإحسان ولي فطرته، ولكننا نقول في الله: الملك القدوس كما قال، إذ كان كل شيء فيقدسه

(١) في (ج): سبحانه.

(٢) في (ب) و (د): فإن.

(٣) في (ج): يسبحانه. وفي (ب) و (د): يسبحه.

(٤) في (ب) و (د): يسبح.

(٥) في (ب) و (د): نظيراً.

(٦) يعني: لا سوء إلا سوءه. وإنما لغة الإمام لغة حجازية وهم يسهلون المهموز.

(٧) في (أ): لأن (مصحفة).

(٨) في (ب) و (د): بقدرته.

نال من قُدس البركة^(١) ما نال.

وَمُسَبِّحٌ فَقَدْ نَقُولُهَا^(٢)، إذ نجدها له ونعقلها، من كل ما هو سواه مفطوراً، ظلمة كان ذلك أو نوراً، فأما هذيان التعبث، وقول التناقض والتنكث، فهو بحمد الله مالا نقول، مما لا يقارب قول^(٣) أهل العقول، فأما قوله: **الذي من جهله لم يعرف شيئاً غيره**، فافهموا فيه هذيانه وهذره، فلعمر أبيه، ولعمر مغويه، لقد يعرف - الطب والصناعات، وأنواع ما تفرق فيه الناس من البياعات - من لا يعرف نوره، ولا يتوهم أموره، يعرف ذلك يقيناً من نفسه ابن المقفع، ويرى منه^(٤) بياناً بكل مرأى ومسمع، كم ترون من طبيب طلب منه ابن المقفع الدواء؟! أو موصل من العوام أوصل إليه سراء^(٥) أو ضراء؟! توقن نفسه أن طبيبه يداويه، وأنه لا ينجع^(٦) فيه بغير يقين تداويه.

وكذلك من أوصل إلى ابن المقفع ضراءه فقد يعلم أنها غير سراءه، أو أوصل إليه سراءه فقد يوقن بتأ أنها غير ضراءه، وهذا من تكذيبه فيما قال فأنتم موجود، كثير بين الناس في كل ساعة معهود، لا يشك في يقينه أهل الطب والصنائع، ولا العامة فيما تدبر من المضار بينها والمنافع، وكلهم لا يوقن بشيء مما زعم في نوره، بل يزعم أن الجهل في كل ما هو عليه من أموره.

ثم ابن المقفع فقد يعلم بتأ يقيناً، أن الناس لا يُثبتون لشیطانة فعلاً ولا عيناً^(٧)، فأی أمر أعمه عمها؟! أو ضلالة أقل شبها؟! من ضلالة دخلت بأهلها، في مثل هذا السبيل من جهلها! فتعوذ بالله من خزي الأضاليل، ونعتصم به من هو الأباطيل، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم تسليماً كثيراً طيباً مباركاً فيه.

(١) في (د): البركة له ما نال.

(٢) في (أ) و (ج): ويفعلها. تصحيف.

(٣) في (أ): يقارب قوله العقول.

(٤) في (أ) و (ج): وابن أمية. تصحيف.

(٥) في (أ) و (ج): شراً أو ضراً.

(٦) أي: لا ينفع.

(٧) في (ب) و (ج): عبثاً.

وأما ما بعد هذا من حشو كتابه، فإننا قصرنا - لضعفه^(١) - عن جوابه. ثم قال وتَلَعَبَ^(٢) في بعض كلامه، وجَوَّزَ ما حكم به لنفسه من أحكامه: فقد يبصر المبصرون - زعم - أن من الأمور محموداً، وأن منها مذموماً. فقال منها ولم يقل كلها، وسقط عنه بعضها وفضلها، وإذا كان لأيهما^(٣) كان بعض وكل، كان لكلها يقيناً على بعضها^(٤) فضل، وإذا ثبت بين النور التفاضل، ثبت لبعضه على بعض فضائل، وإذا كان النور فاضلاً ومفضولاً، فقد عاد^(٥) النور بعد أصل أصولاً، إذ الفاضل والمفضول اثنان، والفضل والنقص منهما شيان، والفاضل فخير حالا، والمفضول أسفل سفلاً، فكل جزأين من أجزائه، فهما خير من جزو، وكل عضو من أعضائه، فهو في الشر كعضو، وهما^(٦) إذا اجتمعا، خير منهما إذا انقطعا، فمرة فيهما^(٧) خير عند الاجتماع، ومرة فغيرهما خير منهما عند الانقطاع.

وكذلك أيضاً فقد يدخل عليهم^(٨) في الظلمة وتفاضلها، ما يصيرهم إلى أن شر البعض منهما أقل من شر كلها، إذ شر كلها أكثر من شر بعضها، وإذا الشر من أقلها ليس هو أكثر من شر كلها، فالنور في نفسه واسمه شر ضرار، ونافع شرار، وذلك أنه^(٩) يقل والقلة عنده شر فيعود نوره ضراً، و يقصر عن قدر مبلغ كماله والتقصير عنده ضر فيعود ضراً، والظلمة فخير عندهم وشر، ونفع وضر، إذ قليلها^(١٠) مقصر في

(١) في (ب) و (د): لضعفه فيه عن.

(٢) سقط من (ج): وتلعب.

(٣) في (ب) و (د): لأيهما.

(٤) في (ب) و (د): بعض.

(٥) في (ب): صار.

(٦) في (ب) و (د): فهما.

(٧) في (أ) و (ج): فيهما. وفي (ب) و (د): فهما. ويبدو أن كليهما مصحفة.

(٨) في (أ) و (د): يدخل عليهما الظلمة وتفاضلها. وفي (ج): وتفاضلاهما.

(٩) في (أ) و (ج): وكذلك. وفي (ب): لأنه.

(١٠) في (أ) و (ج): قلتها.

الشر، عن مبلغ كثيرها في مواقعه من الضر، وبعضها كذلك مع كلها، فرعها فيه ليس كأصلها.

فأي عدوان أعدى؟! أو طريقة أقل هدى؟! مما تسمع من أمورهم أيها السامع، فلتنفعك في بيان قبائحه المنافع، وأياً^(١) ما - ويله - رأى من الأشياء، من كل ظلمة أو ضياء، يحمد أو يذم في الناس دائباً، وليس في الحمد والذم عندهم متقلباً، ألم ير^(٢) أن الظلمة ربما نفعت فحُمدت، وذلك إذ استترت الأبرار^(٣) بها عن ظلم الظالمين فسَلِمَت، وطلبت فيها وبها، البرد^(٤) فأدر كته في طلبها، فهذا منها نفع ظاهر في دنيا ودين، يراه^(٥) بيتاً من أمرها كل ذي عين وقلب رصين^(٦)، ثم تعود منافعها مضاراً، إذا أعطت^(٧) هذا منها أسراراً، وكذلك أحوال النور، في جميع ما يرى من الأمور، ربما^(٨) نفع فيها، ثم عاد بالضر عليها، وقد ذكرنا من ذلك في صدر كتابنا طرفاً، فيه لمن أنصف في النظر ما كفى.

وقال في كتابه زعم لبعض من دعاه^(٩): إن الذي دعاه إليه رجاؤه فيه للهدى. فمن ياوله رجا، الظلمة التي لا تُرجا، ولا يكون^(١٠) منها أبداً إلا الأذى، ولا يفارقها

(١) في (ب) و (د): وأياً.

(٢) في (ب) و (ج) و (د): ألم تر.

(٣) في (أ) و (ج): الأنوار. (مصحفة).

(٤) في (ب): البرة. (مصحفة). والبرد هنا: النوم. قال تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا﴾. أي: نوماً.

(٥) في (ب) و (د): يرى.

(٦) الرصين: المحكم الثابت.

(٧) في (أ): مضارا أعطت هذا فيها أسراراً.

(ب): إذا أعطت به هذا منها أسراراً. (ج): مضارا أعطيت هذا فيها أسراراً. والمعنى: أنها تنقلب منافعها إلى مضار إذا سترت الأسرار. وهم يرتكبون الجرائم.

(٨) في (أ) و (ج): بما. (مصحفة).

(٩) في (ب) و (د): دعا.

(١٠) في (أ) و (ج): يمكن.

أبداً عنده العمى؟ أم النور الذي لا يخشى ولا يعمى^(١)؟! ولا يكون منه أبداً عنده إلا الرضى؟! بل ليت - ويله - شعري، فلا يشك - زعم - ولا يمتري، من الذي يدعوه إلى الإحسان من الإساءة؟!^(٢) ومن الذي ينادي به إلى الصواب عن الخطأ؟! أهو النور الذي لا يُسي؟! والمصيب الذي لا يخطي؟! فلا حاجة له إلى دعائه وندائه، وهو لا يسيء أبداً فيكون كأعدائه، أم المسيء الذي لا يحسن؟! والمخطئ الذي يشتم ويلعن؟! كان يا ويله إليه دعاؤه، وبه كان نداؤه، فأني يجيبه وليس بمجيب؟! وأني يصيب من ليس أبداً بمصيب؟! ليس

إن ابن المقفع ليكابِر يقيناً علم نفسه، وإن به لطائفاً من لم الشيطان ومسه، بل مثلُ ابن المقفع يقيناً، وما مثله الله به تبييناً، ما ذكر الله جل ثناؤه، وتباركت بقدسه أسمائه، حيث يقول: ﴿أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٩]. يقول الله سبحانه: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٠]. ثم قال سبحانه: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٨١]. فلعمر الحق وأهله، ما وفق^(٣) ابن المقفع فيه لعدله، ألم يسمع ويله، قول الله لا شريك له: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ١٨٥-١٨٦]. فيا ويل ابن المقفع لقد أداه عتته وعماه في الأمور، إلى أجهل الجهل فيما وصف من الظلمة والنور، وليس عتته^(٤) فيما أحسب من ضلاله، ولا علة من تبعه عليه من جهاله، إلا قلة علمهم بما شرع الله به دينه ونزل به كتابه من الحكمة، لاعتن شبهة

(١) في (ب) و (د): ويعمى.

(٢) في جميع المخطوطات: الإساءة. ولعل الصواب ما أثبت، والله أعلم. رغم أني لم أقف على الإساءة في معاجم اللغة.

(٣) في (أ) و (ج): ما وافق.

(٤) في (أ): عليه. وفي (ج) علمه. مصحفة.

دخلت عليه ولا عليهم فيما وصفوا من النور والظلمة، فلما - عموا عن حكم^(١) الله في ذلك ورسله، وما حكم به فيه سبحانه من أحكام عدله، ورأوا فيه ما ظنوه^(٢) تناقضاً، ورأوا كل أهل ادعائه فيه متباغضاً، ولم يلجأوا^(٣) إلى الله في جهله باستسلام، ولا عصمهم^(٤) فيه من صالح عمل بعروة اعتصام، ولم يلقوا^(٥) - فيما اشتبه منه - مَنْ جعلهم الله معدنه، فيكشفوا لهم الأغطية عن محكم نوره، ويظهروا لهم الأخفية من مشتبهِ أموره، الذين جعلهم الله الأمناء عليها، ومَنْ عليهم بأن جعلهم الأئمة فيها، ولم يجدوا عند علماء هذه العامة فيما اشتبه عليهم منه^(٦) شفاء، ولم يرجوا منهم في مسألة لو كانت لهم عنه اكتفاء - ازدادوا بذلك إلى حيرتهم فيه حيرة، ولم تُفدِّهم أقوال العلماء فيه بصيرة، حتى بلغني والله المستعان - من تهافت الضعفاء في^(٧) هذا المذهب العمي، لما رأوا من جهل علماء هذه العامة بما فيه لأهله من الدعاوي ما دعاني^(٨) إلى وضع أقواله، والكشف عما كشف الله عنه من ضلاله، وإن كان عندنا قديماً لحمقه وضعفه، لما لا أحسب بأحد حاجة إلى كشفه، حتى بلغني عن الحمقى منه انتشار، وتتابع بانتشاره عليّ أخبار، ورُفعت إلينا منه مسائل عن ابن المقفع، لم آمن أن يكون بمثلها اختدع في مذهبه كل مختدع، فرأيت من الحق علينا جواها، وقطع ما وصل به من باطله أسبابها، فليَنصف فيها، من نظر إليها، وليحكم - فيما يسمع منها نقائضها - حكم الحق، فإنه أعدل الحكم وأرضاه عند من يعقل من الخلق، وما أُلِّف من مسائله هذه وجمع، فهو ما أوقعه من الضلال بحيث وقع، فذكر فيها النور والظلمة تلعباً، وتلعب بذكرهما فيهما كذباً.

(١) في (ب): حكمة.

(٢) في (أ) و (ج): ما طلبوه. (مصحفة).

(٣) في (أ): يلجؤه. وفي (د): يلجأ.

(٤) في (ب): أعصمهم.

(٥) في (أ) و (ج): يلحقوا.

(٦) في (أ) و (ج): فيه.

(٧) في (ج): وفي. وفي (د): من.

(٨) في (أ) و (ج): ما هو دعاني. (مصحفة).

فافهموا عنا جواب مسائله، فإن فيه إن شاء الله قطع حباله، التي لا تصيد صوائدها، ولا تكيد له كوائدها، إلا حمقان الرجال، وموقان^(١) الأندال، كان أول ما بدأ منها، وقال به متحكما عنها: إن سألتك يا هذا فما أنت قائل: أتقول كان الله وحده ولم يكن شيء غيره.

فاعرفوا يا هؤلاء فضول قوله، فإن^(٢) لم يكن شيء غيره هو من فضوله،^(٣) التي كثيرٌ بها كتابه، وضلَّ بها أصحابه، ومسألته هذا مما كان جوابه فيه قديماً، من كل من أثبت لله من خلقه توحيداً وتعظيماً، وفي ذلك من كتب ضعفة الموحدين وعلمائهم، ما فيه اكتفاء لمن نظر في آرائهم، ففي كتبهم فانظروا، ومن نور قولهم فيه فاستنبروا، ففيها لعمرى منه ما كفى، وصفوة^(٤) هدى لمن اصطفى، ومع ذلك فسنجيب مسألته، ونقطع إن شاء الله علته.

نعم وكذلك يقول في الله فليعقل قولنا فيه من سمعه، ممن لم يتبع ابن المقفع وممن تبعه، فقد يعلم كل أحد أن الواحد لا يكون واحداً، عند من أثبت له نداً وضداً، وأنه متى كان معه غيره، ضده^(٥) كان ذلك أو نظيره، زال أن يكون معنى الواحد المعلوم ثابتاً، ويعلم كل أحد أنه لا يكون ذو الأجزاء إلا أشتاتاً، ولا تكون أبداً الأشتات إلا كثيراً، ولا تكون أجزاء إلا كان بعضها لبعض نظيراً.

أو ليس معلوماً معروفاً أن من وراء كل غاية غاية، حتى ينتهي المنتهي الذي ليس من ورائه غاية ولا نهاية، وأنه إن كان مع غاية غاية، أو بعد نهاية عند أحد نهاية، فلم تُصِرْ بعدُ إلى غاية الغايات، ولم ينته عقله إلى نهاية النهايات، وأنه يصير بالعظمة عند النظر من عظيم إلى عظيم، حتى يَقِفَ النظر على غاية ليس وراءها مزيد في تعظيم.

(١) في (ب): مرقان. لعلها مصحفة. وموقان: جمع مائق. وهو الأحمق الغي.

(٢) في (أ) و (ب) و (ج): إن. بغير ضبط. فأفهمت الجازمة. وهي هنا الناصبة، لأن الإمام يتكلم عن جملة قول ابن المقفع (لم يكن شيء غيره) فليأمل.

(٣) في (أ): فضوله، وهي محتملة للصواب.

(٤) في (أ) و (ج): وضوه هذا. تصحيف.

(٥) في (أ) و (ج): ضد.

وكذلك الأمر في كل معلوم أو مجهول، حتى ينتهي إلى الله الذي لا يُدرك إلا بالعقول، فيجده كل عقل سليم، وفكر قلب حكيم، واحداً لا اثنين، وشيئاً لا شيئين، عظيم ليس من ورائه عظيم، وعليم ليس فوقه عليم، ذلك الله الرحمن الرحيم، الواحد الأول القديم، القدوس الملك الحكيم، الذي لا تناويه الأعداء بمقاتلة، ولا تكافيه الأشياء بمماثلة، وهو الله الذي لم يلد ولم يولد، والصمد الذي ليس من ورائه مبتغى يُصمد، غاية طلب الخيرات، ونهاية النهايات، وإذا صحح حجتنا في هذا صوابنا، فهو لمن سأل عن وحدانية الله جوابنا.

فأما ما ذكر^(١) بعد هذا من القيل^(٢)، فحشو مسربل بهذيان الفضول، ليس له مرجوع نفع، ولا يحتاج له إلى دفع.

أرأيتم حين يقول: انقلب عليه خلقه الذين - زعم - هم عمل يديه، ودعاء كلمته، ونفخة روحه، فعادوه، وسبوه وآسفوه، وأنشأ تعالى يقاتل بعضهم في الأرض، ويحترس من بعضهم في السماء بمقاذفة النجوم، ويبعث لمقاتلتهم ملائكته وجنوده.

فيا ويل ابن المقفع ما أكذب قيله! وأضل عن سبيل الحق سبيله!! متى قيل له - ويله - ما قال؟! أو زعم له أن الأمر في الله كذا كان؟! ومتى - ويله - قلنا له أن من قُوتل هو من قُذِف بالقذف؟! وأن الله في نفسه هو المحترس أف لقوله ثم^(٣) أف!! بل الله^(٤) هو المانع لأعدائه، من أن يصلوا من العلو إلى مقر أوليائه، تعريفاً - بعدل^(٥) - حكمه، وفيما تعلم الملائكة من علمه - بين الشياطين العصاة، وبين الملائكة المصطفاة، ورحمة منه سبحانه للآدميين، وإقصاءً عن^(٦) علم السماء للشياطين، توكيداً به لحجته

(١) في (ب) و (د): ما ذكره.

(٢) في (أ) و (ج): القيل. وفي (ب) و (د): القتل. وكلاهما مصحفة، ولعل الصواب ما أثبتنا.

(٣) في (أ) و (ج): من.

(٤) في (ب) و (د): بل هو الله المانع أعداءه.

(٥) في (أ) و (ج): فعدل. مصحفة.

(٦) في (أ): من.

سبحانه وإحداثاً، وإحياء به ^(١) لموتى الجهالة وانبعاثاً، وإكراماً منه بذلك لنبيه، وصيانة منه ^(٢) لوحيه.

فمن أين - يا ويله - أنكر من هذا ما كان مستباناً؟! وما يراه الناس في كل حال عياناً؟! أو يقول إن ما يرى من هذا لم يزل، وأنه ليس بمحدث كان بعد أن لم يكن، فأين كانت مردة قريش عن الرسول به؟! ودلائلها للعرب ^(٣) فيه على كذبه، وهو يزعم لها أن ما رمي بها عند بعثته، وأن الرمي ^(٤) بها عُلِمَ من أعلام نبوءته، فلو كانت عند قريش - على ما قال - حالها، لكثرت على الرسول فيه أقوالها، ولما أرادوا من شاهد أكبر بياناً من هذا في إكذابه، ولكن ابن المقفع يأبى في هذا وغيره إلا ما ألف من الغابة ^(٥).

للعرب إذ أكثرها أهل ضواحي وبادية، وقريش ^(٦) فإذا كانت منازلها على جبال عالية، أحدث بالنجوم عهداً، وأشد في الكفر تمرداً، من أن يكون أمرها على خلاف ما قال الرسول فيها، ثم لا يكذبونه فيما زعم من اختلاف حالها ^(٧)، وإلا فالرسول كان في حكمته، ^(٨) وفيما كان له عليه السلام من فضيلة الصدق عند عشيرته، يتقول مثل هذا لعباً، أو يفتره عندهم كذباً، بل ليت شعري ما أنكر؟! ولم - ويله - نفر

(١) في (ب): وإحيائه.

(٢) في (ج): وصلة منه. مصحفة. وفي جميع المخطوطات الاعنة بدل: منه. ولعلها مصحفة. والصواب ما أثبت. لأن الشهب رصدت لمنع الشياطين من استراق السمع.

(٣) في (أ) و (ج): للفر.

(٤) يعني أن ابن المقفع يزعم أنه لم يرم بشيء بعد بعثته صلى الله عليه وآله وأن الرمي لم يكن علماً من أعلام نبوته.

(٥) في (أ) و (د): ألباهه. وفي (ب) و (ج): الغاية. ولعل الصواب ما أثبت. وألغاب: جمع لغب. وهو الإفساد، والحديث الخلف، وسيء الكلام.

(٦) في (أ) و (ب) و (ج): وبادية قريش فإذا كانت.

(٧) في (أ): خاليتها. (ب): حماتها. وفي (ج): لفظة مهمة.

(٨) في (أ) و (ج): حكمه.

فاستكبر^(١)، من أن ترجم الشياطين على علم وحي الله ومترله، كي لا تسبق به الشياطين إلى أوليائها قبل رسله، فينتشر علمه قبلها في الناس انتشاراً، فيزداد مثله^(٢) يومئذ له إنكاراً، ويحكم له^(٣) فيه ظنونه، ويزيد فتنة به مفتونه، فأما^(٤) من هذا أنكر في رحمة الله الرحيم، وفيما خص الله به رسله من التكريم.

فإن قال فما باله إذا أراد إنزاله؟! لم يطوه حتى لا يناله، شيطان رجيم مريد، ولا مطيع رشيد، إلا رسوله من بين خلقه وحده، فيكون هو الذي يث^(٥) رشده؟!!

فليعلم أنه لم يصل^(٦) إلى الأرض من الله حكمة في تنزيل، إلا كانت ملائكة الله أولى فيها بالفضل، لأنها صلوات الله عليها أطوع المطيعين وأعلمهم عن الله بحكم التنزيل، وأنها في ذلك متعبدة، وبه الله عز وجل مُمَجِّدة، وإنما تعبدوا الله سبحانه بالعلم، وفضلها في العبادة للحكم، والتنزيل بعلم العلوم، وبحكمة كل محكوم، وجبل الجن جبل^(٧)، للسمو إلى السماء محتملة، والجن فهم^(٨) بفضل أهل السماء عالمون، وإلى علم ما عندهم من العلوم متطلعون، فإذا دارت في الملائكة حكمة وحي نُزِّلَ^(٩) فيها، أو عدلُ حكم^(١٠) حُكِمَ به في الأمور عليها، استرقت منه الجن ما سمعت في مشاهدتها، وما ذكرت أنه لها هناك من مقاعدها. ألم تسمع قولها في ذلك، وخبرها عن مقاعدها

(١) في (أ) و (ج): فامسكين. مصحفة.

(٢) يعني: مثل ابن المقفع.

(٣) في (ب) و (د): أو يحكم به.

(٤) في (أ) و (ج): فأما ما من. تصحيف.

(٥) في (أ) و (ج): بيت. تصحيف.

(٦) في (ب) و (د): لا يصل.

(٧) في (أ): وحيه الجن حبله. (ب): وحيه الجن حبله. وفي (ج) و (د): (بدون إعجام). وقد قُلبت

الكلمة على وجوه عدة مع البحث في معاجم اللغة، فلم أهتم إلى معنى يُطمئن إليه، فاجتهدت فيما أثبت. والله أعلم بالصواب.

(٨) في (أ) و (ج): فهم.

(٩) في (ج): يترل.

(١٠) في (أ) و (ج): بحكم. مصحفة.

هنالك، ﴿ وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتِ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ۝ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعَدًا لِّلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا ۝ وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَنٍ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۝ ﴾ [الجن: ٨-١٠]. وهذا يا هؤلاء فإنما كان منها، ونبأ الله به فيما أدى عنها، بعد أن قالت: ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا - فِي الْأَرْضِ - قُرْءَانًا عَجَبًا ۝ ﴾ [الجن: ١] ، ألا تسمعها تقول بعد: ﴿ وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتِ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ۝ ﴾.

وما ابن المقفع بمؤمن، من ^(١) أن يظن أن الحرس شرطيون، لما بلونا من جهله باللسان، وقلة علمه بمخارج القرآن. وإنما الحرس مثل على معنى الحفظ لها، بما جعل من الرجم دونهما، فازدادت الجن بما وجدت هنالك، يقينا وإيمانا بذلك. فما ينكر من القذف بالشهب، وغيره ما فيه من التعجب؟! هل ذلك ممن يقدر عليه، إلا كغيره مما هو فيه، وقد زيد به في هذا من الجن ^(٢) اهتدى، وتجنب طرق الضلالة والردى، وكان فيه منع لتوكيد كذب الشياطين، ودفع عن الرسول لتصديق أقوال المكذبين، والله يقول لرسوله، صلى الله عليه وعلى آله، في السورة نفسها، ومع ذكر الشياطين وحرسها، ﴿ قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَّا تُوْعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ۝ عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۝ إِلَّا مَن أَرْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ۝ لِّيَعْلَمَ أَن قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ۝ ﴾ [الجن: ٢٥-٢٨].

وأما قوله في القتال: وأنزل ملائكته فإذا غلبوا عدوا قال: أنا غلبته، أو غلب له ولي، قال: أنا ابتليته.

فما أنكر ويله من أنا غلبته؟! وقد قاتلت معه ملائكته، وقد قذف بالرعب في قلوبهم، وبث الرعب في مرعوبهم، وما ينكر من قتلهم - ويله - بالملائكة، وهل ذلك بهم إلا كغيره من كل هلكة، إلا أن ملائكة الله في ذلك متعبدة مثابة، وأنه منه جل

(١) سقط من (ب) و (د): من.

(٢) في (ب) و (د): من الجن من اهتدى.

ثناؤه بالملائكة لأعدائه معاقبة، وأنه لأوليائه عزٌّ ونصر، ولأعدائه ذلٌّ وكسرٌ.

فإن قال: ألا قتلهم^(١) بما هو أوحى!^(٢) واجتاحهم بغير القتل اجتياحاً!!

فهذا إن دخل علينا له دَخَلٌ في الملائكة، دخل في غيره من كل هلكة، يقال في كل واحد بعينها، ألا كان الأمر بغيرها! وكل ما كان به كائن الهلكة، فهو أمره بالملائكة أو غير الملائكة.

فإن قال: ألا خلق الناس أبراراً! ومنعهم أن يكونوا أشراراً! فمسألة من سأل عن هذا محال، وليس لأحد علينا في هذا مقال، لأنه إنما يكون البرُّ برّاً، ما فعله فاعله متخيراً، فأما ما جبر عليه صاحبه جبراً، فلا يكون منه خيراً ولا شراً.

وفيما قال: أن يكون الانسان إنساناً لا إنساناً، والاحسان إحساناً لا إحساناً، لأن الانسان لا يكون إنسان إلا وهو مُملِكٌ مختار، والاحسان لا يكون إحساناً إلا ولم يحمل عليه اضطرار.

وأما قوله (في ظفر أعدائه، في بعض الحالات على أوليائه)^(٣)، فليس ويله بوجود من قولنا صحيح، يعلمه كل أعجمي منا أو فصيح، أن أوليائه لم تغلب إلا بنصره، ولم تغلب إلا بمخالفتهم أو بعضهم لأمره، والدليل على ذلك أنه لما أمسك عنهم نصره لما كان من عصيائهم، كان ذلك هو بعينه سبب خذلانهم، وأنه من فقد سبب، ما به الغلبة غلب، وأنه غير مستنكر ذلك من فعال حكيم يملكه، أن يعصيه^(٤) من أعطاه إياه فيمسكه، فيفقد فيه من نصره ما كان يجد، ويتغير الأمر به إذا عصى عما كان يعهد، فمتى نصر الله له ولياً فبرحمته، أو تركه من النصر فبضرب من معصيته، وهذا من الأمر فلا يزول به عن قدير قُدرة، ولا تفسد معه لحكيم حكمة، بل الحكمة معه قائمة موجودة، والأفعال فيه منه عدلٌ محمود. ألم تسمع حكيم الحكماء، وأقدر قادري العظماء، يقول في هذا من نصره وخذله، وقدرته سبحانه وعدله: ﴿إِنْ

(١) في (أ) و (ج): ألا هو قتلهم.

(٢) أي: أسرع.

(٣) سقط ما بين القوسين من (أ) و (ج).

(٤) في (أ) و (ب): يملكه أن يعصيه. وفي (أ) و (ج): أو يعصيه.

يَنْصُرُكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦٠﴾ [آل عمران: ١٦٠].

يخبر عن أنه متى حبس عنهم نصره، حل مع حبسه خذله، فمن لم يخذله سبحانه فأولئك هم المنصورون، ومن خذله فلم ينصره فأولئك هم المبتلون، فما في هذا مما ينكره عقل، أو يفسد فيه من الله فعل، سبحانه الله ما أحق في من جهل هذا شبه البهائم! التي مثلها جل ثناؤه بأهل الجرائم.

وأما قوله: ﴿وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧]، فهي فيما أرى والله أعلم، مما قد يجوز في اللسان ويُعلم، أنك لم ترم بالرعب في قلوبهم إذ رميت، ولكني أنا الذي به في قلوبهم رميت، وبالرعب الذي قذفه الله في قلوبهم اهزموا، لا بالرمي بالبطحاء إذ رُموا.

ومثل ذلك من الله لا شريك له قوله: ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ [النحل: ٩٦] وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٩٧﴾ [الأحزاب: ٢٦-٢٧]. فما ينكر من القدير على الأشياء، أن يفعل ما يقدر عليه من الرماء، ما ينكر هذا إلا أحق، ولا يدفع هذا من الله مُحَقِّق، فالله على هذا وخلافه يقدر، وكذلك قدرته في أن يخذل وينصر، وما صحت في فعله لقادر^(١) قدرة، فغير مستنكر أن تكون له وحده^(٢) مفتعلة، وإلا كان معنى القدرة عليه باطلاً، إذ ليس يُرى بها القادر طول الدهر فاعلاً.

فإن قال قائل: فما تقولون^(٣) هل يقدر الله على أن لا يدخل المتقين الجنان؟! ولا من كفر نعمته^(٤) وأنكره وأنكر رسله النيران؟!

(١) في (د): لفاعل.

(٢) في جميع المخطوطات (وحدة). وقد قلبتها على الوجوه المحتملة فلم أهدأ فيها إلى معنى صحيح، فلعل الصواب ما أثبت والله أعلم.

(٣) في (ب) و (د): تقول.

(٤) في (ب): بنعمته.

قلنا^(١) قديماً كان ولم يدخل واحداً من الفريقين مدخله، وإنما القدرة على أن يدخل ولا يدخل فُقدماً فعله، فقد كانوا قديماً ولم يدخلوا، ولا بد بعد أن يدخلوا، فقد كان المقدور عليه من لم يدخل، وسيدخل، فافهموا ما قلنا عنا، وضعوا الفهم فيه حكماً^(٢) بيننا.

وأما قوله: فقتلت أعداؤه أنبياءه ورسله. فما ينكر من قتلهم لهم^(٣) قاتله الله وقتله،^(٤) لو لم يُقتلوا لم يجب لهم من الكرامة عنده ما أوجبه، ولم يدركوا ثواب ما كان القتل فيه سببه، ولو كان له علينا في قتلهم مطلب لكان في موتهم، ولو دخل علينا بقتلهم وموتهم لدخل علينا في أصل الفطرة لهم، والفطرة لا يكون فيها من الحكمة ما فيها، إلا بموجود البنية التي بنيت عليها، وذلك ما قد فرغنا من الجواب فيه، ودلنا بآثار الله في الحكمة عليه، وفيما وصفنا منه، وأنبأنا به عنه، ما أوضحه، ووضح به فصيحته. والحمد لله رب العالمين كثيراً، وصلى الله على سيدنا محمد النبي وآله وسلم تسليماً.

وأما قوله: فأجل عدوه إلى يوم يبعثون. فهو وأصحابه في هذا يلعبون، ولو فسد في التأجيل طول تأخير، لفسد في ذلك أقصر قصيره! فليت شعري ويله، لم تقابح هذا، أنكره؟! وهو لو لم يبق لم يعص ولم يطع، ولو لا المعصية والطاعة لم يُخلق ولم يُصنع!

وأما قوله: وأمراض خلقه وعذوبهم، بما عرض من الأسقام لهم. فلعمري لقد وفاهم سبحانه طبائعهم مفصلة، وسلمها إليهم مكملة، عن هلكات العصيان، وشين معائب النقصان، فما دخلها من سقم بدن، أو فساد متدين^(٥)، فبعد اعتدال تركيبها،

(١) في (أ) و (ج) و (د): قيل.

(٢) في (ب): الفهم فيه كما بينا.

(٣) في (أ) و (د): له.

(٤) في (ب) و (د): ولعنه.

(٥) مُتَدَيِّن: مصاب بداء، يقال: دان. إذا أصابه الدَّيْن. وهو داء. لسان العرب. مادة دين.

عن كل نقص من معيها،^(١) وما فسد لهم من دين بعصيان، فيعد هدىً من الله وبيان، وتخيير في^(٢) الطاعة وإمكان، فما في الذي ذكر، وفتن فيه فأكثر، مما^(٣) يدخل له أو لغيره علينا، أو يجد به أحد مقال تعنيف فينا، كأن كلامه، ويله وأحكامه، كلام لم يزل يسمعه من شطار^(٤) أهل السجون، أو كأنما قبل آدابه عن سفلة أهل الجون، بل كأنه مجنون مصاب، لا يحق له جزاء ولا عليه عقاب.

ومتي قيل له، قاتله الله وقتله، ما زعم وقال؟!^(٥) وهذى به وهذر إذ سال؟! أنه أصم خلقه من حيث ظن،^(٦) وأعماهم كما توهم، أو جبرهم على عصيانه، أو حال بين أحد وبين إيمانه، أو أنه هو أمرضهم،^(٧) أو عذب بغير ذنب بعضهم، بل نقول هو أسمعهم بالدعاء نداء، ونور أبصارهم بنور هداة. ومن مرض منهم فمن الله يطلب شفاة، وإذا ابتلي ببلاء فهو سبحانه الذي يكشف بلاة، ألم يسمع - ويله، الله تعالى وقوله، عن أيوب نبيته المبتلى، عليه صلوات الرب الأعلى: ﴿أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾ [ص: ٤١]، ﴿أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٣]. قال الله سبحانه: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٤].

أو ما سمع قول إبراهيم، فيما نزل الله به^(٨) من القرآن الحكيم، فيما ذكر عند

(١) لعل المطرفية فيما تدعي من الأخذ بأقوال الإمام القاسم والهادي عليهما السلام أخذت في دعواها بأن الأمراض من تغير في الطبيعة المجهول عليها الإنسان، ومن حدوث خلل في التركيب، أخذت ذلك من هذا النص.

(٢) سقط من (أ) و (ج): في.

(٣) في (ب): فما.

(٤) الشطار: جمع شاطر، وهو من أعى أهله خبثا.

(٥) في (أ): وقال وهذر به إذ. وفي (ب) و (د): وقال به وهذى به وهذر إذ.

(٦) ربما نقص هنا شيء من الكلام. فعادة الإمام السجع المستوي.

(٧) وهذا أيضا مما تعلقت به المطرفية في تلك الدعوى.

(٨) سقط من (ب) و (د): به.

الله^(١) لمرضه إذا مرض من الشفاء، وأضاف إلى نفسه من الغفلة والخطأ، إذ يقول صلى الله عليه: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ (٧٨) وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ (٧٩) وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (٨٠) وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ (٨١) وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ (٨٢) [الشعراء: ٧٨-٨٢].
وأما قوله: وكل خلقه دمر تدميرا.

فلقد أنكر ويله من تدميرهم ما لم يجعله الله نكيرا....^(٣) عصياهم لله مُسْتَحِقَّ الطاعة ظلماً واعتداً، ومجانبتهم لما جعل الله لهم به النجاة والهدى، هو الذي به هلكوا ودُمُّوا، بعد أن بصرهم الله منجائهم فلم يُبصروا، إلا أن يكون توهم أن الله^(٣) هو الذي حملهم على العصيان وجبرهم، فكيف يا^(٤) ويله وهو الله الذي مكنتهم فيه وخيرهم؟! وما أجزر أحداً تعالى على إحسان، فكيف يجبره له على عصيان؟! ولم يسخط ما قضى، ولا رضي إلا بما فيه الرضى، ولم يغضب له من فعال، ولم يتضاد بحال، ولم يتناول^(٥) عدواً بقتال، ولم يتمثل في شيء بمثال، وإذا مرض خلقه شفاهم، أو تعاملوا عن الهدى أراهم.

فيا عجباً ممن^(٦) جهله! وأنكر حقه وعطله!! لو كان الله سبحانه صاحباً لوجب حقه!! فكيفه والخلق خلقه؟! وهو خالق الخلق ومبتدعه، والمحسن إليه في كل حال ومصطنعه، ومن لم يدبر^(٧) عنه بإحسانه حتى أدبر،^(٨) ولم يُغيّر ما به من نعمه حتى كفر، كيف وهو من عصاه استرضاه! ومن استكبر وهو القادر عليه أملاه! ثم كرّر

(١) في (ب) و (د): عن.

(٢) أشار إلى بياض في (أ).

(٣) في (ب) و (د): أن يكون يتوهم أن يكون هو حمهم.

(٤) في (ب) و (د): فيكيف ويله.

(٥) في (أ) و (ج): ينزل. وفي (ب): ينال.

(٦) في (أ) و (ج): عن. وفي (ب): من.

(٧) سقط من (ب): من. وفي (أ) و (ج): يدبره. تصحيف.

(٨) يعني: أن الله سبحانه لم يقطع إحسانه عن أحد حتى أدبر وأعرض عنه.

عليه في دعواه الهدى نداه، ثم مَنْ قَبْلَ حظه فيه جازاه، ومن أبى عطيته من الخيرات حرّمه، وهو الذي قَبَحَ من كل ظالم ظلمه. فيا ويل من جهل إحسانه، وركب في الكفر عصيانه، ماذا جهل من إحسان كثير لا يحصى؟! ومن عصى^(١) إذ إياه عصى، فمن أولى منه جل ثناؤه بالعبادة والتعظيم، فيما دعا إليه من الطاعة له والتسليم، وهو الله الهادي إلى سبيل النجاة، والمنعم بنعمه التي ليست بمحصاة.

فإن قال قائل: ومن أين تدري أن هذه نعمه؟ وأن محدثها إحسانه وكرمه؟!

فليعلم أن كل ما يرى منها نعمٌ بين آثار الإنعام فيها، بحكم تُصحح أثره^(٢) العقول عليها، وأنه لا بد في فطرة العقول، وما فيها لها^(٣) من العقول، من أن يكون لهذه النعم مूल أولاهها، هو الذي فطرها وأنشأها، وأنه لا ينبغي أن يكون مولها، كهيّ فيما أبان من أثر الصنعة عليها، وأنه لا يوجد شيء غيرها، إلا وجدت فيه الصنعة وتأثيرها، حتى ينتهي ذلك إلى من لا يشبهه مصنوع، ومن كل الأشياء فمنه بدع مبدوع، وأنه الله الأول القديم، الملك القدوس الحكيم.

فإذا صح ذلك عند من يعقل بإشهاد، علم أن النجاة من الله لا تكون^(٤) إلا بإرشاده، الذي نزل فيما أوحى من كتبه، ودل على النجاة فيه بسببه، فالحمد لله ولي النعمة في الأشياء، والمتولي لنجاة من نجا بهداه^(٥) من الأولياء، الذي ليس له أكفاء فتساويه، ولا شركاء في الملك فتكافيه، المتبري من كل دناءة^(٦) المتعالي عن كل إساة، رب الأنوار المتشابهة في أجزائها، وولي تدبير الظلم وإنشائها، العلي الأعلى، ذي الأمثال العلي، والأسماء الحسنى، شاهد كل نجوى، ومنتهى كل شكوى، والممهل

(١) في (د): عصاه.

(٢) في (ب) و (د): آثار.

(٣) سقط من (ب): ولها.

(٤) سقط من (ب): لا تكون.

(٥) سقط من (أ): بهداه.

(٦) في (أ) و (ج): ذله. تصحيف.

المطيل، وَمَنْ لَا يُعَدِّلُ مِنَ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا بِعَدِيلٍ، فَكُلُّ ذِي خَيْرٍ^(١) محمود، أو منسوب إلى كرم أو وجود، فالله مبتدئ فطره محموده، والسابق الأول بما حُمد من وجوده^(٢).

فأين قولنا ويله، مما^(٣) ادعاه وتقوله؟ سبحان الله ما أشد سفهه وجهله! لعنه الله وأضل عقله. ولو لا - أني سمعت الله لا شريك له يقول: ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ﴾ ﴿٥٠﴾ [الزحرف: ٥٠]، ويقول سبحانه: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ ﴿١٧٩﴾ [الأعراف: ١٧٩]. ثم لم يترك مع^(٤) ذلك تذكيرهم، وبعث مع ذلك فيهم نذيرهم، - لما رأيت لمن ذهب مذهبه، وتلعب في القول متلعبه، منازعة ولا إجابة ولا تذكيرا، ولظننتهم إلا ما شاء الله له في العقول بقرأ أو حميراً!!

أرأيتم حين يقول: ولا يغلب أحداً إلا بالخييل السلاح. إنه ليطمح^(٥) في الخطأ - ويله - أي طماح! أترونه إنما يظن تغالب البهائم، أو غلبة الناس للإبل الجلة الصلادم^(٦) وارتباطهم للفيلة بالأمراس، وقرع سؤاسها^(٧) لرؤوسها بالأجراس،^(٨) إنما كان منهم بخيل أو سلاح، ويله إنه ليجمع^(٩) عن الحق أي جهاح! ولئن كان يظن أن الناس أقوى من الملائكة، إن هذا في الظن لأهلك الهلكة، وقد بينا في جواب ذلك لهم فيهم، ومن

(١) في (ب): ذي كرم.

(٢) في (ب): موجوده.

(٣) في (أ) و (ج): بما ادعاه، ويقول. تصحيف.

(٤) في (أ) و (ج): ثم يترل. وفي (ب): ثم يترك. وفي (د): ثم لم يذكر. وما أثبت ملفق من الجميع، والله أعلم بالصواب. وفي (أ) و (ج): في ذلك.

(٥) في (أ) و (ج): لطمح.

(٦) في (ب) و (د): اللجسية. تصحيف. والجللة: هو الجمل إذا تئى، يعني في السنين. قاموس. والصلادم جمع صلدم: وهو الصلب الشديد.

(٧) الأمراس: الحبال. وسؤاس جمع سائس: وهو الذي يقوم عليها ويروضها.

(٨) الأجراس: عيدان يضرب بها.

(٩) في (أ) و (د): للجمع. والطماح والجماح بمعنى. وهو الارتفاع، والنشوز. مأخوذ من جهاح الخيل.

غلبة الأولياء لله^(١) لعدوهم وظهورهم عليهم، بما^(٢) فيه بيان كاف، وعبرة واضحة لذي إنصاف^(٣).

وأما قوله: **يقاتل على الملك والدنيا**. فكيف - ويله - يقاتل على الملك والدنيا، وطلب العز فيها والكبرياء، من كان لباسه فيها مع وجوده للملكها الشعر والوبر والعباء والصوف، وشعاره فيها والناس شباع آمنون الجوع والظماً والخوف، وما الملك ممن يظل^(٤) نهاره وليله خاشعاً وباكياً، ويسيح على قدميه^(٥) في الأرض حافياً، يدعو من هلك من أهلها إلى النجاة، وينادي من مات عن الهدى إلى الحياة، ومن هو أعز ما يكون مفارقاً^(٦) لأحوال ملوك الدنيا وأغنيائها، ومن^(٧) لا يرى متكبراً عن مساكين العامة وفقرائها، يقف عليها، ويرى واقفاً فيها، ويأكل معها إذا أكلت، ويجيها إذا سألت، ويعود مرضاها إذا مرضت، ويشهد موتها إذا ماتت.

فأين هذا كله، وفرع هذا وأصله، من أحوال الملوك التي تتكبر عن^(٨) آبائها، ولا تنظر بخير إلى أبنائها، ما أشبه بعض ابن المقفع ببعض، وما أحسب له في المكابرة نظيراً من أهل الأرض.

وأما قوله قول الزور والباطل: وأخرج - زعم - سلطان الجاهل، الذي يستر^(٩) عليك الجهالة، ويأمرك أن لا تبحث ولا تطلب، ويأمرك بالايمن بما لا تعرف، والتصديق بما لا تعقل، فإنك - زعم - لو أتيت السوق بدراهمك تشتري بعض السلع، فأتاك الرجل من أصحاب السلع، ودعاك إلى ما عنده، وحلف لك أنه ليس في

(١) في (ج): عليهم الأولياء. مصحفة. وفي (ب) و (ج) و (د): بالله.

(٢) في (أ) و (ج): ما.

(٣) في (ج): لذوي إنصاف. وفي (ب): لذوي الإنصاف.

(٤) في (أ): يظل بهذه. وفي (ج): يظن بهذه. مصحفة.

(٥) السياح: الذهاب في الأرض للعبادة. وسقط من (أ) و (ج): على قدميه.

(٦) في (أ) و (ج): مفارق الأحوال. وفي (ب) و (د): مفارق لأحوال. ولعل الصواب ما أثبت.

(٧) سقط من (أ) و (ج): ومن.

(٨) في (أ) و (ج): على.

(٩) في (أ): ستر. وفي (ب): يسري. وفي (د): يسر.

السوق شيء أفضل مما دعاك إليه لكرهت أن تصدقه، وخفت الغبن والخديعة، ورأيت ذلك ضعفاً، وعجزاً منك، حتى تختار - زعم - على بصرك، وتستعين بمن رجوت عنده معونة وبصراً.

[التفكير فريضة إسلامية]

فمن - ياويله - الذي يُخاطب ويسأل؟ ومن الذي يخشى أن يُخدع ويجهل؟ النور الذي لا يجهل - زعم - فيعود شراً، أم الظلمة التي لا تكون إلا خديعة ومكراً؟! سبحانه الله ما أشبه أمثاله بعقله! وما أوجد^(١) شبهه في الدناءة^(٢) بفعله!! أحمداً - ويله-^(٣) صلوات الله عليه، كان يدعو إلى شيء مما كَذَب^(٤) عليه فيه؟! معاذ الله أن تكون تلك كانت قط من آدابه، ومما نُزِّل عليه في كتابه! أهو - ويله - يحمل على خلاف ما يُعرف؟! وإنما جاء صلى الله عليه وآله يدعو إلى المعارف، أو يأمر صلى الله عليه وآله بالكف عن الطلب والبحث، وهو الكاشف عن أسرار الغيوب لكل متبحر، أو هو يرضى دناءة الخدع وقبائحها، أو يقارب الأسواء وفضائحها؟! ولم يُقبَّح أحد من الخلق السيئات بأكثر مما قبَّح، ولم ينصح في الدلالة على الخيرات أشد^(٥) مما نصح، ولم يناد بإظهار أمره أحد قط كما نادى، ولم يُدع إلى^(٦) كشف الحق ما إليه دعا.

أما سمعه ويله، ما أكذب قيله! وهو يقول صلوات الله عليه ورضوانه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ١٠٤].

(١) في (ب) و (د): يوجد.

(٢) في (ب): الدنيا. مصحفة.

(٣) سقط من (ب) و (د): ويله.

(٤) أي كذب ابن المقفع على النبي صلى الله عليه وآله.

(٥) في (ب): أكثر.

(٦) في (أ): من الكشف للنق.

ويقول الله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤]، ويقول سبحانه: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَقَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ [يونس: ٣٥].

وإن^(١) دعوى ابن المقفع هذه فيه، لما لم يدعه قط مدّع عليه، لا ممن أجابه فاهتدى، ولا ممن صد عنه واعتدى،^(٢) ولكني أحسب أن ابن المقفع هذى، وألقى الشيطان على لسانه ما^(٣) تمنى، فجعل ظنه عليه يقينا، أو كابر^(٤) من وجد قوله بينا! كيف يا ويله، قاتله الله وقته، يكون كما افتراه، أو على شيء مما ادعاه، والله يقول سبحانه: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِيَ وَفَرَادَى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [سبا: ٤٦]. ويقول سبحانه: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٥]. ويقول سبحانه: ﴿قُلْ أَنْظِرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ١٠١]. فهل دعا أحد إلى إخلاص الفكر دُعاه، أو حدى^(٥) أحد من الناس على النظر حُده، ما يبلغ كذب ابن المقفع في الكلام، كذب أضغاث الأحلام، طلب - ويله - في الكتاب من التعنيف، وتكلف في عيبه من التكليف، ما لم تُطقه قبله عفاريت الشياطين، فكيف به وإنما هو مجنون من المجانين!! أما سمع قول رب العالمين: ﴿قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَ الْإِنْسُ

(١) في (أ) و (ج): وأين.

(٢) في (أ) و (ج): ملحدا.

(٣) سقط من (ب): الشيطان. وفي (ب): لسانه بما.

(٤) في (ج): كآين. مصحفة.

(٥) في (أ): حذاء. وفي (ج): حد. مصحفة. ومعنى حدى: بعث وساق وحث.

وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٣٨﴾ [الإسراء: ٨٨]. وقوله سبحانه: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس: ٣٨].

أما قوله: فلا نعلم ديناً مذ كانت الدنيا - زعم - إلى هذا الزمان الذي حان فيه انقضاؤها، أبحث زبدة كلما مخض، وأسفه في ذلك التمخيض أهلاً، والبتراً أصلاً، وأمرٌ ثمراً وأسوأ أثراً، على أمته، والأمم التي ظهر عليها، وأوحش سيرة، وأغفل عقلاً، وأعبد للدنيا، وأتبع للشهوات من دينكم.

وقد قال: ويله في هذا من أصول ديننا وفروعه، ومُفرّق حكم دين الله ومجموعه، بما لا يخفى كذبه فيه، عمن^(١) حكم بأقل الحق عليه.

وأَيُّ دين أحسن نظاماً، وأعدل أحكاماً، وأقل تناقضاً، وأرضى رضى، من دين قامت دعائمه، واعتدلت^(٢) قوائمه، على الأمر فيه بالعدل والاحسان، ونهت نواهيه عن كل فحشاء وعدوان، فلم يترك لمحسن ثواباً، ولم يضع^(٣) عن مسيء فيه عقاباً، بمقادير من قسط عادلة، وموازين من عدل غير مائلة، لولاه لفسدت الأرض خراباً، وعدمت الصالحات ذهاباً.

[إسلام السلاطين]

ولكني أراه ظن ديننا، وتوهم أحكام ربنا، أحكام معاوية بن أبي سفيان،^(٤) وما

(١) في (ب): من.

(٢) في (ب): وعدلت.

(٣) في (ب): يضع لمسيء. تصحيف.

(٤) عن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إذا رأيتم معاوية بن أبي سفيان فاقتلوه. أخرجه

الذهبي في الميزان ٧/٢. وصححه. وأخرجه في تهذيب التهذيب ١١٠/٥، وفي تهذيب التهذيب ٧/

٣٢٤، وفي الميزان ١٢٩/٢، مثله عن أبي سعيد رفعه، ونحوه عن أبي جذعان. وقال في تهذيب

التهذيب ٧٤/٨، في ترجمة عمرو بن عبيد بن باب قال: حدثنا بندار، حدثنا سليمان بن حرب،

حدثنا حماد بن زيد قيل لأيوب: إن عمراً روى عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: إذا رأيتُم معاوية على منبري فاقتلوه. وعن أبي سعيد رفعه: إذا رأيتُم معاوية على هذه الأعواد فاقتلوه. قال ابن حجر: وأخرجه الحسن بن سفيان في مسنده عن إسحاق عن عبد الرزاق، عن ابن عيينة عن علي بن زيد. قال: والمحفوظ عن عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن علي ولكن لفظ ابن عيينة: فارجموه. قال أورده ابن عدي عن الحسن بن سفيان. وفي كنوز الحقائق للمناوي/٩، ولفظه: إذا رأيتُم معاوية على منبري فاقتلوه، قال: أخرجه الديلمي — يعني عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم —. —. يحتمل قوياً أن يكون المراد من المنبر في قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم (إذا رأيتُم معاوية على منبري)، هو مطلق المنبر بدعوى أن كل منبر يصعد عليه في الإسلام ويخطب عليه فهو منبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ويحتمل أن يكون المراد منه مخصوص منبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المدينة كما يؤيده بل يدل عليه ما تقدم في حديث أبي سعيد: إذا رأيتُم معاوية على هذه الأعواد... الخ.

وعلى كل حال فإن معاوية حسب الأحاديث المتقدمة ممن يجب قتله بحكم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد تسامح فيه المسلمون، أما وجوب قتله على الاحتمال الأول فواضح، وأما على الثاني فلما رواه ابن سعد في الطبقات ١٣٦/٤/٤، من مجيء معاوية إلى المدينة وصعوده على منبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم الأسدي، عن أيوب، عن نافع، قال: لما قدم معاوية المدينة حلف على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليقتلن ابن عمر. ثم رواه بطريق آخر عن نافع. فراجع.

وقال في أسد الغابة لابن الأثير في ترجمة معاوية بن صخر وهو معاوية بن أبي سفيان، قال: وروى عبد الرحمن بن أبيزي عن عمر أنه قال: هذا الأمر في أهل بدر ما بقي منهم أحد، ثم في أهل أحد ما بقي منهم أحد، ثم في كذا وكذا ليس فيها لطلق، ولا لولد طليق، ولا لمسلمة الفتح شيء. ورواه ابن سعد أيضاً في طبقاته. ٢٤٨/١ — ٣.

الاستيعاب لابن عبد البرج ٤٠٢/٢: في ترجمة عبد الرحمن بن غنم الأشعري، قال: ويعرف بصاحب معاذ ملازمته له، وسمع من عمر بن الخطاب، وكان من أفقه أهل الشام، وهو الذي فقه عامة التابعين بالشام، وكانت له جلالة وقدر، وهو الذي عاتب أبا هريرة وأبا الدرداء بمحصر إذ انصرفا من عند علي عليه السلام رسولين لمعاوية، وكان مما قال لهما: عجباً منكما كيف جاز عليكما ما جئتما به، تدعوا علياً أن يجعلها شوري، وقد علمتما أنه قد بايعه المهاجرون والأنصار، وأهل الحجاز، وأهل العراق، وأن من رضىه خير ممن كرهه، ومن بايعه خير ممن لم يبايعه، وأي مدخل لمعاوية في الشورى وهو من الطلقاء الذين لا يجوز لهم الخلافة، وهو وأبوه من رؤوس الأحزاب. قال: فندما على مسيرهما وتابا منه بين يديه. وذكره ابن الأثير أيضاً في أسد الغابة. ٣١٨/٣ باختلاف يسير.

سن بعد معاوية ملوك بني مروان ^(١)، من تناقض أحكامها، وجورها في أقسامها، وأولئك فأعداء ديننا، وحكم أولئك فغير ^(٢) حكم ربنا، وحكم ديننا فالحكم الذي لم يخالطه قط جور، وأموره من الله فالأمور التي لا يشبهها أمور، ويحق ^(٣) بذلك أمرٌ وليه أحكم الحاكمين، وحكم جاء من رب العالمين.

وأما قوله: رجل من أهل قهامة. فإنما هو ضرب من العجامة، وما في هذا ويله، ما أشد عتوه وكفره، قهامياً كان عليه السلام أو شامياً، أو مغربياً كان من الناس أو مشرقياً، هل هو إلا بشر آدمي، بعثه إلى كل فصيح وأعجمي، كما قال سبحانه، أجزل الله-كرامته ورضوانه: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿٦٦﴾﴾ [فصلت: ٦٦]. هل هو إلا رسول الله صلى الله عليه بعثه الله إلى الانسان، وإحسان من الله وهبه الله عباده لا كالأحسان، أرسله سبحانه بهداه مبتديا، إلى أولاء الخلق بأن يكون مهتديا، إلى الملاء من عشيرته، وفي ولد إبراهيم وذريته، وإلى أبناء قحطان من خيرته، وهم الذين كانوا في كفرهم أوفى أهل الكفر لمن عاهدوا عهداً، وأكرمهم لمن وآدَّ وُدّاً، وأحسنهم لمن تحرَّم بهم تحرُّماً، وأحفظهم لجوار من جاورهم تكريماً، وأشدَّهم للكذب إنكاراً، وعن كل دناءة خلق استكباراً، وأشدَّهم لله إعظماً، ولحرم بيته إكراماً، والذين يقول عنهم، فيما ذكر عنهم، في عبادة ما كانوا يعبدون معه من الأوثان، تقرباً بعبادتهم لذلك إلى الرحمن، ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ﴾ [ص: ٨٤]. أما سمعت قول الله فيهم، وفيما ذكر لعباده من ثنيهم، ﴿وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُنَّ ﴿١٦٧﴾﴾ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٨﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٩﴾﴾ [الصفات: ١٦٧-١٦٩]. ويقول سبحانه عنهم خاصاً ^(٤) دون الخلق، في ثنيهم دون أهل الأرض لدين الحق، ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَىٰ

(١) في (أ) و (ج): في. وقد سبق في الدليل الكبير بعض ما ورد في بني أمية فراجع.

(٢) في (أ): غير.

(٣) في (ب): بحق.

(٤) في (أ): خاصة. وفي (ج): حاصلًا. مصحفة.

الْأُمِّ ﴿[فاطر:٤٢].

وأما قوله: عليه اللعنة في آيات المرسلين، وتمثله لها بسحر الساحرين، فغير بدع بحمد الله منه وقبله، ما قال إخوانه من الكافرين فيها قوله، أما سمعتم قول فرعون وملائته، عندما رأوا من نور الحق وضيائه، ﴿إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ رَّانٌ﴾ [طه:٦٣] فبينما^(١) هو يقول أيها الساحر إذ قال إنك لمسحور، وبينما قريش تقول لمحمد صلى الله عليه ما هذا إلا سحر إذ قالوا إنك لمجنون، ولعمري لو كان موسى ومحمد صلى الله عليهما ساحرين عندهم وفيهم، لكان ذلك بيناً جلياً لديهم لا يخفى منه شيء عليهم، كما كان يتبين لهم سحر السحرة والكهان، يوقنونه منهم بحقيقة الايقان، ولا يدعون سحرهم جنونا، ولا ساحرهم مسحورا، غلطا وعتهاً وعمهاً^(٢).

هذا ليعلم أن قولهم فيه لم يكن إلا كذباً وافتراء، وأن السحر لم يكن عندهم ما^(٣) يشك فيه ولا يمتري.

كيف ويله وويل أسلافه، ومن تبعه بعده من أخلافهم وأخلافه، يسمى سحراً أو جنونا؟ ما يملأ بطونا وعيوناً وترى آثاره اليوم^(٤) إلى الدهر الأطول دائمة، ومواقعه في بطون الأكليين والشاريين من الظمأ والجوع باقية، ما هذه بطريقة السحر المعروف، ولا يعرف السحر بوصف من هذه الوصوف، إلا أن يكون في مؤمه^(٥) وعماه، وشدة تباعده عن هداه، يبصر اليوم من السحر ما لم يكونوا يبصرون، أو يُظهر السحرة اليوم له منهم ما لم يكونوا يؤمئذ^(٦) يُظهرون، والسحر يؤمئذ فيهم ظاهر منشور، وصاحبهم إذ ذاك عندهم مكرّم محبور، ومن أظهر اليوم السحر، لم يكن له عند الأمة عقوبة إلا القتل، ما أوضح الأمور، وأبين الساحر والمسحور، وليس في هذا شغل، لأحد ممن

(١) في (ب): فبينما.

(٢) في (أ) و (ج): وعماهما.

(٣) في (ب): بما.

(٤) سقط من (ب): اليوم.

(٥) مومه. الموم: الرسام. وهو علة يهذى فيها.

(٦) سقط من (أ) و (ج): يؤمئذ.

يعقل، مع أنك لم تر قط أحداً يسحر، إلا وهو يعيث في سحره ويسخر، ولم تره وإن سحر إلا مستردلاً، وسفلة دنيئاً ندلاً.

وأما قوله: نافر الله الإنسان فقال: ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾ ١٧ ﴿سَدْعُ الزَّبَانِيَةِ﴾ ١٨ ثم افتخر بغلبته - زعم - لقرية أو لأمة أهلها من الأمم الخالية. [العلق: ١٧-١٨]. ثم افتخر بغيره من الألسن ما يتبين به من البيان، فليقبل فما في هذا ويله من نافر وافتخر، لا ولكنه أوعد وحذر، بما فيه لمن عقل مزدجر،^(١) وعبرة كافيه ومدكر، وهذه من لفظاته الأولى، وشبهتهن في الدناءة والعمى، فيا ويله ما أغلب عليه قول السفال والبهتان، وأجهله بما يدور بين أهله من هذا اللسان، الذي لا يصاب إلا به تأويل القرآن، ولا يتبين بغيره من الألسن ما يتبين به من البيان، فليقبل من أراده قبل تعلمه، ولا يحكم على القرآن بوجهه، فإن^(٢) ابن المقفع إنما استعار أحرفه، فأما معناها فجعله وحرفه، يسمع منا في ذكر الله لفظاً، فوعاه كما سمع حفظاً، ثم بثته إلى نوره وضلالته كذباً، فأنشأ يمدح به غير الممدوح تلعباً، والمعاني منه فأعجمية، والأسماء التي سمى فعربية.

وأما قوله: انقلب وأنشأ. فكلمتان ليس لهما في الله معنى، لقبح مخرجهما، وضلال منهجهما، عن كلام أهل القدر والتَّهْي، وإنما قبلهما من الناس عن^(٣) الطبقة السفلى!

ومن قال له ياويله انقلب عليه خلقه؟! وأنه أنشأ سبحانه يقاتله ويغالبه؟! هذا ويله فما لم يقل به في الله قط، منذ كانت الدنيا مُقْتَصِدٍ ولا مُفْرِطٍ.

وأما قوله: عمل يديه، ودعاء كلمته، ونفخة روحه. فكله منه على ما توهمه زور وبهتان، وأكثر قوله فيه هذر وهذيان، وليس فيما فتن^(٤) في هذا من قوله، لا في قصره ولا في طوله، أكثر من أن الله أحدث صنعاً، وأبدع لا شريك له بدعاً.

فإن قال قائل ولم أوجد صنعه؟! وما العلة التي لها أبداع بدعه؟! فهي الاختيار

(١) في (أ) و (ج): من زجر. مصحفة.

(٢) في (أ) و (ج): فإنما.

(٣) سقط من (ب) و (ج): عن.

(٤) في (ب): من.

فيما أنشأ، وإظهار حكمته فيما أبدى، جوداً منه وكرماً لا يشوبه حسد، ولا يجب به إلا له فيه حمد، وكفى بهذه^(١) لصنعه علة، وفيما سأل عنه جواباً ومسألة.

فإن سأل سائل، أو قال قائل،^(٢) فما باله إذا كان الجود عندكم من علة صنعه وبريته، والجود فلم يزل عندكم من ذاته، لم يحدث الصنع قبل إحداثه؟! فهذا ضَرْبٌ من غلط السؤال وأعيائه^(٣)! إذ كان الصنع كيف ما كان حدثاً، وكان الله له في ذلك مُحَدَّثاً، فهذا جوابنا له فيما سأل، إذ كان في مسألته قد أحال^(٤). والحمد لله رب العالمين، وأول من أنعم من المنعمين.

وأما قوله: فصارت الغلبة للشيطان بأن تبعه الخلائق على ضلالتة إلا أقلهم.

فيا ويله ما في هذا من غلبته،^(٥) بل هَبَّهم تبعوه على ضلالتة، فإنما بأهوائهم،^(٦) وأطاعوه لعدائهم،^(٧) لآعن غلبة منه لهم، فوالله ما غلبهم، فكيف يغلب خالقه وخالقهم؟! ومتى غالب الله الشيطان فَعَلَبَ أو غَلَبَ؟! يأبى^(٨) ابن المقفع - ويله - إلا اللعب، لئن كان الشيطان غلب الله بكثرة أتباعه، لقد غلب الشرُّ نورَه بكثرة أشياعه! ويله إنما يتبع الشيطان مَنْ أطاع هواه، وعمي عن الله مثل عماء، وسبله إلى الله لو أرادها ذُلٌّ، وطريقُ نجاته بالحق له مُسَهَّلٌ، ولم يعص من عصى غلبةً ولا قهراً، ولم تطع نفس على طاعتها جبراً، إنما خُلِقَ الثقلان، مُخَيَّرَين بين الطاعة والعصيان، لتكون الطاعة بالاختيار إحساناً، والمعصية للإنسان عصياناً.

وأما قوله عليه اللعنة: أدخلوا عليه الأسف والحسرة والغيظ.

(١) في (ب) و (د): بهذه الصنعة. تصحيف.

(٢) سقط من (أ): أو قال قائل.

(٣) الأعيان: جمع عيث. وهو الفساد.

(٤) أحال: أتى بالحال.

(٥) في (أ) و (ج): غَلَبَ.

(٦) في (ب) و (د): وإنما تبعوه ومالوا إليه بأهوائهم.

(٧) في (أ) و (ب): لعدائهم. وفي (ج): لعدائهم. وما أثبت اجتهد مني، والله أعلم بالصواب.

(٨) في (أ) و (ج): فأبى.

فَكَذَّبَ عَدُوَّ اللَّهِ لَا يَقَالُ لِلَّهِ تَحَسُّرٌ وَلَا غَيْظٌ، وَلَكِنْ يَقَالُ لَهُمْ آسَفُوا، إِذَا عَصُوا^(١) اللَّهُ فَأَسْرَفُوا،^(٢) وَلَا يَقَالُ تَحَسَّرَ اللَّهُ وَلَا اغْتَاظَ،^(٣) وَلَيْسَ سُبْحَانَهُ مِمَّا يَغَاظُ، يَا بِي ابْنِ الْمُقَفَّعِ إِلَّا عَجْمَةُ اللِّسَانِ، وَمُظْلَمَةٌ كَذِبِ الْبَهْتَانِ، مَتَى وَجَدَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَمَّا يَقُولُ، زَعَمَ مِمَّا لَا تَقْبَلُهُ الْعُقُولُ، أَظْنَهُ ذَهَبَتْ بِهِ ذَوَاهِبُ اسْتَعْجَامِ الْحَيَرَةِ، فِيمَا ذَكَرَ عَنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ مِنَ الْغَيْظِ وَالْحَسْرَةِ، إِلَى قَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ: ﴿يَلْحَسِرَةُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ [يس: ٣٠]، فَهَذِهِ إِنَّمَا هِيَ حَسْرَةٌ عَلَى الْعِبَادِ لَا عَلَيْهِ، وَتَحَسُّرٌ فِيهِمْ عَلَى الْهَدْيِ لَا فِيهِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ﴾ [الحج: ٦]. وَهَذَا أَيْضًا فَإِنَّمَا كَانَ لَمَّا^(٤) هُوَ لَهُمْ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَغِيظٌ. يَقُولُ سُبْحَانَهُ أَمَّا مِنْ أَمْرٍ غَاظَهُ، فَلَيْسَ يَذْهَبُهُ اغْتِيَاظُهُ، وَأَمَّا ﴿ءَآسَفُونَا﴾ [الزخرف: ٥٥]. فَهُوَ أَفْرَطُوا فِي عَصْيَانِنَا، فَوَجِبَ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ تَعَجُّيلُ انتِقَامِنَا، لَا عَلَى مَا تَوَهَّم^(٥) مِنْ حَرَقَةِ الْأَسْفِ، الَّتِي لَا تَحُلُ إِلَّا بِكُلِّ مُسْتَضْعَفٍ، وَلَقَدْ كَانَ لَهُ فِي هَذَا بَيَانٌ وَاضِحٌ لَوْ تَبَيَّنَ، وَيَقِينُ عِلْمٌ صَادِقٌ لَوْ تَيَقَّنَ، لَقَوْلُ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاهُ، وَتَبَارَكَتْ بَقْدَسُهُ أَسْمَاؤُهُ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. وَأَنْ الَّذِي تَوَهَّمُ لِمِثْلِهِ هُوَ التَّمْثِيلُ،^(٦) فَسُبْحَانَ مَنْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ الْآلَامُ، وَلَا يَعْرِضُ لَهُ نَوْمٌ وَلَا نَسْيَانٌ، وَمَنْ لَيْسَ كَمِثْلِ مَا خَلَقَ مِنَ الْإِنْسَانِ، ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّ الْأَرْبَابِ، وَوَكَلِيٌّ مَجَازَاةِ الْعَدْلِ فِي الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: فَجَعَلَ اللَّهُ السَّبِيلَ سَبِيلِينَ.

فَوَا عَجَبًا لِمَحَالِ قَوْلِهِ فِي هَذَا التَّكْثِيرِ وَالتَّفْنِينِ! وَكَيْفَ - وَيَلَهُ - يَكُونُ سَبِيلَانِ

(١) يُشِيرُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ [الزخرف/٥٥]. وَفِي (ب): إِذْ غَضِبُوا. تَصْحِيفٌ.

(٢) فِي (ب) وَ (د): وَأَسْرَفُوا.

(٣) فِي (أ): وَاغْتَاظَ.

(٤) سَقَطَ مِنْ (ب): كَانَ لَمَّا.

(٥) فِي (أ) وَ (ج): لَا عَلَى تَوَهُّمٍ.

(٦) هَكَذَا فِي جَمِيعِ الْمَخْطُوطَاتِ، وَلَعَلَّ مَعْنَاهُ: أَنْ مَا تَوَهَّمَهُ فِي تَمَثُّلِ اللَّهِ بِالْأَمْثَلَةِ هُوَ التَّمْثِيلُ وَالتَّشْبِيهُ، الْمَنْعُوعُ فِي حَقِّ اللَّهِ سُبْحَانَهُ.

سيلاً؟! ما أحسب كلامه بهذا ومثله إلا خيلاً وتضليلاً!! فسبيلٌ - زعم - للطاغوت وحزبه، وسبيلٌ تفرد الله به، ^(١) وإنما يكون سبيلهم لهم سيلاً غياً، إذا ^(٢) كان كل أحد سواهم منه برياً، وإنما يكون السبيل لله سبحانه سيلاً، ^(٣) إذا كان إليه داعياً وعليه دليلاً، فهذا - ويله - وجه السيلين، لا ما قال به من محال الشيئين.

وقال: هل تعلم يا هذا لم خلق الخلق؟! فنعم نعلم، إذ ^(٤) علم وفهم، ومن ما نزل من ذلك وبين، أما الجن والإنس فلما قال تعالى من عبادته، إذ العبادة له واجبة على أهل النعمة في محمده، وأما ماسوى الثقلين فلهما خلقه، وبه استحق عليهما من الشكر ما استحقه، فذلك قوله جل ثناؤه، وتباركت بقدسه أسماؤه: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ^(٥) مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ ^(٦) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ^(٧) ﴿ [الذاريات: ٥٦-٥٨]. ومن ذلك قوله سبحانه: ﴿سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لَتَجْرَى أَلْفُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ^(٨) وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ^(٩) ﴿ [الحاثية: ١٢-١٣]. فسبحان الله مستحق الرضى، ممن أطاع أو عصى، بأحق حقائق الاستحقاق، وما يحق للخالق الرزاق.

فأما قوله: فما أراد بخلق الخير أم الشر؟!

فالخير أراد بهم جميعاً سبحانه معجلاً، وثواب الحسن منهم أراد جل ثناؤه مؤجلاً، فأراد سبحانه الخير في كلهم إرادة تعجيل، أتمها فأكملها أفضل تكميل، لا كما يريد من لم تتم إرادته، ولا تحقق على غيره عبادته، وأما إرادته في التأجيل، فإرادة خلافها يستحيل، إذ لا يكون بُنية أهل الدين، إلا بُنية تمليك وتمكين، وأنه متى كان غير ذلك

(١) في (أ): الله زعم نجه. وفي (ج) و (د): الله به زعم نجه. وفي (ب): ينهجه. والعبارة فلقه هنا ولعل (زعم بنهجه). زيادة من النساخ. فالكلام مستقيم بدونها. أو أن هنا سقطاً من الكلام.

(٢) في (ب) و (ج) و (د): سبيلاً وغياً. وفي (أ): وعياً. ولعلها مصحفة وما أثبت اجتهاد، ولم يظهر لي المعنى، والله أعلم بالصواب. وفي (أ) و (ب) و (ج): إذ.

(٣) سقط من (ب) و (د): سيلاً.

(٤) في (أ) و (ج) و (د): إذا.

لم تكن البنية بمحكمة، ولم يُر فيها ما يرى من آثار الحكمة، وكانت مواتا لا تفعل، وشيئا من الأشياء لا يعقل، فليعقل -ويله- أسباب حكم الله المترافدة، ^(١) وليعلم تعالى الله عن بنية أعيان الأشياء المتضادة، التي لا تقوم بحال في وهم الأصحاء، ولا توجد بفهم في جهلاء ولا علماء.

وأما قوله لعنه الله: إن ربه على كرسيه ^(٢) قاعد، وإنه تدلى فكان قاب قوسين أو أدنى.

فيال عباد الله من أعطاه، قاتله الله ما أعظم فراه، أنه جلس فقعد، أو تدلى أو صعد، من حيث ظن، أو توهم، وما يبالي ما قال علينا كذبا، وادعاه ^(٣) من القول فينا تلعباً، إن الذي قال من قعد وتدلى وانقلب، وجزع وافتخر وأنشأ و غلب، فأكثر فيه من هذا القول علينا كذباً وقرفاً ^(٤) وخلفاً، لشيء ما علمت أن ملياً ^(٥) ولا ذمياً يعقل ما قال منه قط حرفاً، وبلى، ولعله وعسى، أن يكون ظن قوله: ﴿أَسْتَوَى﴾ [البقرة: ٢٩]، فلا لم يعن الله بها ما عني، وما لله سبحانه من ذلك، ^(٦) لو عني به ما ظن هنالك، من المدح المعظم، والتعظيم المكرم.

أما علم إنما يُراد بالاستواء، الاجلال لله والاعلاء بملكه لما فوق السموات العلى، وأن استواءه على ذلك كاستوائه على الأرض السفلى؛ وأن استوى في هذا كلمة من الكلام، جائز معناها بين الخواص والعوام، تقول العرب إذا ظفرت بأحد، وغلبت على بلد: لقد صرت إليها، واستويت عليها، تريد غلب سلطاني فيها، فهذا وجه قوله جل ثناؤه: ﴿أَسْتَوَى﴾. لاما يذهب إليه فيه من العمى.

وأما ما جهل من قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ

(١) في (ب): المترافية. وفي (د): المترافدة. كلاهما مصحفتان.

(٢) في (أ): كرسى.

(٣) في (ب) و (د): أو ادعاه.

(٤) القرف: البغي. والخلف الطالح الرديء.

(٥) يعني: من أهل الملة.

(٦) سقط من (أ) و (ج): من ذلك.

ثَمَنِيَّةٌ ﴿[الحاقة: ٩]، فقد يمكن أن يكون ثمانية أصناف، أو ثمانية آلاف، أو ثمانية معان، ليس مما يُدرك بعيان، وأن لا يكون كما ظنوا ملائكة، وأن أقل ما في ذلك إذ^(١) لم يأثم فيه عن الله فيه بيان أن تكون قلوبهم فيه ممترية شاكّة، لأن ذلك قد يخرج في اللسان، ويتوجه^(٢) في فهم أهله بإمكان، وإن في ذلك لعلماً عند أهله مخزوناً، وإن فيه لله لغياً مكنوناً، يدل على عجائب خفية، ويتجلى^(٣) إذا كشف عنه تجلية مضية، وليس معنى: ﴿فَوْقَهُمْ﴾ ما يذهب إليه الجهلة من الرقاب، ولا^(٤) ما يتوهمون فيه من تشبيه رب الأرباب. والثمانية فقد يمكن فيها، غير ما قال به الجهلة عليها.

وأما قول الله لا شريك له: ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾ [الزمر: ٧٥]. فقد يحتمل حافين، أن يكون مكبرين مجلّين. ويحتمل أن يكونوا بأمره عاملين؛ لأن الاحفاف قد يحتمل ذلك في لسان العرب أيّن الاحتمال، لأهم يقولون إن قوم فلان لمحفون به في الاجلال.

فإن قال قائل: فما وجه قوله، فيما ذكر من إحفافهم به من حوله؟ فقد يكونون حافين وإن كانوا من تحته كما يقال: إهم بفلان لحافون، وإن كان من علا لي منزله بحيث لا يبصرون، ذلك كقوله سبحانه فيما أرى،^(٥) لا ما توهم في حَمَلٍ وَأَحَفَّ واستوى: ﴿وَأَنشَقَّتْ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ﴾ [الحاقة: ١٦-١٧]. فإذا انشقت السماء للفناء والبلاء، تحوّزت الملائكة لشقّها إلى الأرجاء، وهي النواحي، وصارت حينئذ^(٦) حافة حول العرش الباقي، والعرش فإنما هو السقف الأعلى، والأسفل ففناؤه قبل فناء الأعلى، فليعقل هذا من المعنى، من أراد حقيقة ما عني، وليعلم أن سقف أعلى ما فيه الملائكة من السماوات، غير مسكون بشيء من

(١) في (ب) و (د): إذا.

(٢) في (أ) و (ج): وبوجه.

(٣) في (أ) و (ج): أو يتجلى.

(٤) يعني: ليس عرشا يحمل فوق الرقاب. وفي (ب) و (د): وما.

(٥) في (أ) و (ج): أرى فتعالى.

(٦) سقط من (أ) و (ج): حينئذ.

البريات.

فإن قال قائل: أفيكون، مكان غير مسكون؟! قيل: نعم سقف ما تناهى من بناء السماوات العلى، لأنه لا يكون سفلاً أبداً إلا بأعلى، فأما أن العرش هو السقف فموجود في اللسان، كثير ما يتكلم به بين العرب والعجمان.

وقد يمكن أن يكون معنى: «الذين يحملونه»، إنما يراد به الذين يلونه، إذ ليس بينهم وبينه شيء، فتعالى الملك العلي.

وقد تقول العرب في المنزل تترله، أو في الأمر تحمله: إنه ليحملنا إذا كان عليهم واسعاً، وبمرافقه لهم ممتعا، وليس يريدون حمله لهم بيد ولا عنق، أقما في اختلاف هذا ما وقف عن تشبيه الخالق بالخلق!!

فأما الخداع والمكر والكيد، لمن كان يمكر ويخدع ويكيد، فقد نقوله عنه، ونصفه سبحانه منه، لأنه خير الماكرين، وذو الكيد المتين، وخادع من خادعه من الكافرين، وكل ذلك منه فليس كفعال الخاسرين. والمكر والخدع والكيد، فإنما هو إخفاء ما يريد من ذلك المرید، وما عند الله مما يريد بأعدائه، فأخفى^(١) ما يحتال في إخفائه.

وأما حربه^(٢) فإنما هو حرب أوليائه عن أمره، هذا وجه ما ذكر سبحانه من حربه وكيده ومكره، الصحيح معناه، لا ما شدد به ابن المقفع جهله وكفره وعماه.

وأما ما سمعه من الله سبحانه إذ يقول: ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهَ بَنِيَنَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [النحل: ٢٦]. أفتري أن أحداً يعقل أو لا يعقل يتوهم أن هنالك سقفاً بناءً مسقوف، أو أن ﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ﴾. إنما هو تمثيل^(٣) ما يعرف من سقوط السقوف،^(٤) ما يتوهم هذا أحد، ولا يضل فيه من ذي لب قصد، وهو أيضاً

(١) في جميع المخطوطات: فأخفاء.

(٢) في (أ) و (ج): حربه. مصحفة.

(٣) في (أ) و (ج) و (د): يمثل.

(٤) في جميع المخطوطات: السقف. وما أثبت اجتهد مني. فهو بأسلوب الإمام أشبه.

وتوجهه من تزييل الله في كتابه، بهذه الوجوه كلها في فهمه وإعراجه، يدل على غير ما توهم فيما^(١) ذكر كله، إلا أن يأبي ذلك مكابرة لعقله.

وقوله في الكيد استدرجهم سبحانه من حيث لا يعلمون^(٢)، وقوله في المنافقين: ﴿يُخْلِدُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَلَدُهُمْ﴾ [النساء: ١٤٢]. وقوله سبحانه في الإستهزاء: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [البقرة: ١٥]، فإنما يريد تركه لهم وتأخير إياهم وهم عاصون، لاما ظنه ابن المقفع بالله كذبا، ولا استهزاء يكون من الله لعبا، كقول قوم موسى إذ قال لهم، صلى الله عليه وسلم: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: ٦٧]. فهذا الاستهزاء إذا كان كذبا، وقول الخادع فإذا كان لعبا، فألى المخلوق يضاف وينسب، لا أنه هو الذي يلهو ويلعب، فهذا وجه الاستهزاء منه والخداع والمكر، لاما يذهب إليه كل عمي ضيق العلم والصدر. وإذا قيل له سبحانه يرضى أو يحب، أو يأسف أو يسخط أو يغضب، فإنما ذلك إخبار عن أقدار الطاعة والعصيان، وجزاء الإساءة عنده والاحسان، لا يتوهم مع ذلك ضمير مسكون، ولا حركة منه في رضى ولا سخط ولا سيكون، وكيف يكون عندنا غير هذا وهو عندنا - ويله - ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. ﴿الْخَلْقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحشر: ٢٤].

وأما قوله: فما باله جزع في غير كنهه من عمل يديه.

فهى^(٣) أخوات قوله: انقلب وافتخر وانشأ التي لا تخرج إلا من بين جنبه، ومتى زعم - ويله - أنا أخبرناه أنه جزع، أو سخط أو كره أو عاب شيئا مما صنع؟! وأما قوله: ابتدع الأشياء مما كان هاذيا فيه.

(١) في (ب) و (د): مما.

(٢) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [القلم/ ٤٤].

(٣) في (أ): فهو. وفي (ج): فهو. إلا أنه وضع الواو على شكل ياء ونقطها من تحت.

وهذا من قوله في الأشياء، فقول فاسد ليس يقرأ، ^(١) إلا أنا أدّيناه عنه لحفظه، وكرهنا تبديله إذ حكيناه عن لفظه.

ثم قال عذبه الله، وأدام ^(٢) العذاب عليه: وتجاوز رضاه إلى سخطه، ومحآبه إلى مكارهه، والخير لعباده إلى الشر لهم، والرحمة لهم إلى العذاب عليهم، ثم افتخر - زعم - وامتدح بأنه غلبهم وقهرهم وإنما هم لاشيء ومن لاشيء.

افهموا قوله: وإنما هم لاشيء. فكيف - ويله - يكون هم لا هم، وشيء لاشيء، متى يبلغ مثل هذا هذيان المجانين؟ ولا جنون أقوال الهاذين.

فأما قوله: إذا ^(٣) غلبهم افتخر وامتدح.

فهما من أخوات انقلب، وهو فيهما يلعب كما كان يلعب.

ثم عمد إلى سر أسرار الفرقان، وأعجب عجيب ^(٤) سر القرآن، من الرأيات والحواميم، وما ذكر فيه من (ق) و(آلم) و(طسم)، فعَدَّ علمها جهلاً، وظن مصون عجيبها مبتدلاً، وأراد - ويله - عِلْمَ سر أنبائها، وما طواه الله إلا عن الأصفياء في إيجائها. وكلا لم يجعله لعلمها أهلاً، ولم يجعل قلبه العمي لها محلاً، بل أخفاه الله وزمَّله ^(٥)، ولم يعطه إلا أهله، فإن كان علمه يُصَيَّرُ المعلوم مجهولاً، فقد يوجد كثير مما هو عنده علمٌ مجهولاً، وليس مَنْ جَهْلٌ لذي فضلٍ فضيلته، ولا مَنْ رأى أمراً فلم يدر علته، يسلب ذا فضل فضله، ولا يزيل عن ذي علل علله، وقد يرى - ويله - هو آلات الصناعات، وأشياء كثيرة من أنحاء الأمتعات، فلا يدري لِمَ ذلك وأهله به دارون، ولا يشعر بما فيه من المنافع وهم يشعرون.

فأين - ويله - كان من إحضار هذا وهمه، أولاً - ويله - حكم بما رأى من هذا وأشباهه حكمه، ولكنه يأبى إلا تحكيم العمى، والاعتداء والمكابرة في العلم للعلماء،

(١) في (ب): يعزي. وفي (د): يعرى. مصحفتان.

(٢) في (ب): فأدام.

(٣) في (ب) و (د): إذ.

(٤) في (ب) و (د): عجائب.

(٥) التزميل: الإخفاء واللف.

وإلا فلم لم يفكر، إن كان ذا فطنة وينظر، إن كان من أهل النظر فيما يستدل به أهل الكتاب والعرب، من هذه الأحرف على ضمائر كل مُغَيَّب، فكانت هي الدليل لهم على الكتاب، والسبب لعلمه دون جميع الأسباب. أفما رأى - ويله - سر عجائبها، فيما تنبئ عن محجوب غيبها، من سرائر قلوب المتكاثين^(١) بها، ويدور من الأنباء في التبعيد بسببها، اكتفاء منهم في أنباء الأمور، من كل مشاهدة بين المخبرين أو حضور، فهذا وأشباهه فليس لمثله فيه مدخل تعنيف، ولا يُشتغل منه ولا من مثله فيه بمنازعة في تحريف، مع أن لهذه الوجوه في التأويل،^(٢) ما لو سقط عنا علمها في التزليل، لكان علينا أن نعلم أن لها مخارج عند الحكيم، ووجوهاً صحاحاً في علم التعليم.

ولو كان جهلنا بما يزيل صحتها، أو يبطل عن الحكيم حكمتها، لما ثبتت للحكماء حكمة، ولا في علم العلماء معلمة، إذ توجد العامة لا تعلم^(٣) علمها، ولا تعرف للحكماء حكمها،^(٤) ولو لم يثبت العلم لعالمه، ولا حكم الحكمة لحاكمه، إلا بأن يعلم غيره منه ما علم، أو يحكم في الأمور كما حكم، لما كان في الأرض من أهلها جاهل، ولما وجدت بين الناس في العلم فضائل! وما - ويله - في جهله لحكمة الكتاب، وما جعل الله فيه من عجائب الأسباب، مما يلحق بالله جهلاً، أو يزيل عن كتابه فضلاً، ماله لعنه الله تأي!؟ به عماياته إلا تباباً!؟^(٥)، لقد كابر من فرق ما بين الجهلاء^(٦) والعلماء، ما لا يكابره ذو العمى، يقيناً منها به وعلماً، ومرمى منها إلى غير ما رمى.

والتبيان في هذا بيننا وبينه، وما ينبغي أن يشتغل به منه، فإنما هو في تثبيت الصانع

(١) في (ب) و (د): المتكاثين. مصحفة.

(٢) في جميع المخطوطات: التفاسير. وما أثبت اجتهاد مني. وأكاد أجزم بصحة ما أثبت، لأنه الأشبه بكلام الإمام.

(٣) في (د): لا توجد.

(٤) في جميع المخطوطات: حكمتها. وما أثبت اجتهاد مني، والله أعلم بالصواب.

(٥) الثب: النقص والخسار والمهكلة.

(٦) في (أ) و (ج): ما بين العلماء والجهلاء.

ورسوله، لا فيما أنكر وفنن فيه من هذيان قيله، فإذا ثبتت الحجة فيهما، وأقمنا دليل الحق عليهما، علم بعد إقامة الدليل، أن الحكمة ثابتة موجودة في التنزيل، جهل ذلك أو علم، أو ثوهم فيه أو لم يُثوهم. فدليل معرفة الله الذي لا يُكابر، وشاهد العلم بالله الذي لا يُناكر، ما أرى وأوضح مما تراه^(١) أعين الناظرين، وتحيط بالتحديد فيه أفكار المفكرين، من الأشياء كلها في تأثير مؤثرها، وتصوير صور مصورها، وتناهي أقطار موجودها، وظاهر افتظار محدودها، وما ذكره منها ذاكر ووصفه واصف، أو تصرف بوصفه من الواصفين لها متصرف.

ففيه لمن نظر وأنصف، وعدل في النظر فلم يحف،^(٢) دليل على حدوث الأشياء مبين، وشاهد ثابت - لا يُدفع - مكين، إذ الأشياء كلها محدودة، والآثار في قائمها موجودة، ومعلوم بأن التحديد إذا وجد لا يكون إلا من محدّد غير محدود، ولا أثر إذا عُوِين^(٣) إلا من مؤثّر موجود، ولا تصوير مصوّر إلا من مصوّر، ولا فطرة مفطور إلا من مفتطر، كما لا يكون كتاب وجد إلا من كاتب، ولا تركيب إذا كان إلا من مركّب، ولا فعل ما كان إلا لفاعل، ولا مقال قيل إلا من قائل، فالله تعالى مؤثّر كل مؤثّر، والفاطر جل ثناؤه لكل مفتطر، لا ينكره إلا مناكر، ولا يأبى الاقرار به إلا مكابر، والمناكر فغير منكر، والمكابر^(٤) فغير مستنكر.

فلَمَن أتهج إلى معرفته السبيل، وأوضح بمنته الدليل، الشكر على إبانة التعريف، ووضوح^(٥) دلالة التأليف، التي لا يضل عنها إلا متضال، ولا يجهل معلومها إلا متجاهل، ولا يبور^(٦) على الله فيها إلا خاسر، ولا يجوز عن قصدتها إليه إلا جائر.

وإذا ثبت تأثير الأشياء كما قلنا، واستدل امرؤ عليه من حيث استدللنا، فمعلوم

(١) الفاعل في أرى وأوضح ضمير مستتر تقديره هو عائد على الله. و في (أ) و (ج): تراعيه. و في (ب) و (د): ترى عنه. ويبدو أنهما مصحفتان. ولعل الصواب ما أثبت.

(٢) الحيف: الميل.

(٣) في (ب) و (د): إذا عرف.

(٤) في (ب) و (د): ومن كابر.

(٥) في (ب) و (د): وأوضح.

(٦) في (أ) و (ج): يبور. و في (ب) و (د): مهملة بغير إعجام. والبوار: الهلاك والكاد.

أن المؤثر بعيد الشبه عن مؤثره، وأن من ولي تصوير المصور متعال عن مساواة مصوره، وأنه إن قُرب من الشبه منه، أو لم يُفرّق بينه - جل ثناؤه - وبينه، في كل معنى من معانيه، وفيما جلّ أو دقّ مما فيه، جُعِلَ كهو في عجزه ومقاديره، ودلّ ضعفه وتأثيره، وعاد المؤثر مؤثراً، ومصور الأشياء مصوراً، فأثبتوا على المؤثر سمة المؤثرين، وأضافوا إلى الله تعالى ذلة تصوير المصورين، وكان في قولهم، وما سلكوا من سبيلهم،^(١) المؤثر مؤثراً، ومصور الأشياء مصوراً، وصانعها مصنوعاً، ومصنوعها صانعاً، وبديعها مبتدعاً، ومبتدعها بديعاً.

وهذا من قول القائلين، ومعمد جهل الجاهلين، عين متناقض الحال، ونفس متدافع الأحوال، الذي لا يقوم له في الأوهام صورة، ولا من فطر معقولات الأقوال فطرة، وفي ذلك أن تكون الأشياء موجودة لا موجودة، ومفقودة في الحال التي وجدت فيها لا مفقودة، وصار المخلوق لا مخلوقاً، والخالق في قولهم لا خالقاً، فتعالى - العلي الأعلى، الذي نهج إلى معرفته سبلاً ذللاً، - عما وصفه به المشبهون، واقتدى في التشبيه به المفترون، ونحمده على ما عرفنا به من الفرق، فيما بينه وبين جميع الخلق، ونعوذ به من جهل ما جهل من^(٢) توحيده، ونستعينه على ما ألهمنا من شكره وتمجيده، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم تسليماً.

وأما مذهبه في العاديات وعيها، لجهله بشا هداها وغائبها، فغير مستنكر منه، قاتله الله ولعنه، فقد تكون العاديات من العدوان والغى، وتكون العاديات من العدو والسعي، ثم لكل ما كان من ذلك وجوه شتى، يرى^(٣) ما بينها من يعقل متفاوتاً، والضبح أيضاً فألوان مختلفة، وكل ما ذكر في السورة فله وجوه متصرفة، يعرفها من عرفه الله إياها، ويوجد علمها عند من جعله الله محتبها،^(٤) فليُقصّر من عمي عنها في عماه، فإن العمي لا يعلم الظاهر ولا يراه، كيف يعلم خفي ما بطن من الأسرار، التي

(١) في (ب) و (د): سبيلهم.

(٢) في (د): من جهل من جهل.

(٣) في (أ) و (ج): ما يرى.

(٤) المجتبى: المختار.

جعلها الله أفضل مواهبه للأبرار، أو لا فليسأل عنها، وليطلب ما خفي فيه منها، عند ورثة الكتاب، الذين جعلهم الله معدن علم ما خفي فيه من الأسباب، فإنه يقول سبحانه: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٣٢﴾﴾ [فاطر: ٣٢].^(١) ولتكن مسألته منهم للسابقين بالخيرات، فإن أولئك أُمّناء الله على سرائر الخفيات، من مُنْزَلٍ وحى كتابه، وما فيه من خفي عجائبه، فقد سمعت قول الله: ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل/٤٣، الأنبياء/٧].^(٢) فأما من لا فرق عنده بين عامي من عمي، ولا غي^(٣) في العاديات من سعي، ولا الصّور من صوّر، ولا العمر من عمّر، ولا النور من نُور، ولا الأمور من أُمّر، فحقيق أن يتعلم لسان القرآن، الذي صوّر والصّور فيه مفترقان، والحمد لله رب العالمين،

(١) المقصود بورثة الكتاب هم أهل البيت عليهم السلام. والآية نزلت فيهم. أخرج الحيري في تفسيره عن علي بن الحسين عليهما السلام في الآية قال: نزلت والله — فبنا أهل البيت قيل فمن الظالم لنفسه؟ قال: الذي استوت حسناته وسيئاته وهو في الجنة. فقلت: والمقتصد؟ قال: العابد لله في بيته حتى يأتيه اليقين. فقلت: السابق بالخيرات؟ قال: من شهر سيفه، ودعا إلى سبيل ربه. تفسير الحيري ٣٥٤/ (٣٢). ورواه أيضا عن زيد بن علي ومحمد بن علي عليهما السلام/٣٥٥ ٣٥٧. وأخرجه فرات الكوفي في تفسيره ٣٤٧/٢ (٤٧٣) عن زيد بن علي بلفظ: الظالم لنفسه. فيه ما في الناس، والمقتصد: المقصد الجالس. ومنهم سابق بالخيرات: الشاهر لسيفه. وأخرجه الحسكاني عن زيد بن علي في شواهد التنزيل ١٠٤/٢ (٧٨٢)، وأخرجه محمد بن سليمان الكوفي في المناقب عن زيد بن علي عليهما السلام ١٦٤/٢ (٦٤٣)، وأخرج الطبراني في المعجم الكبير ١٢٤/٣. عن ابن عباس حديثا في معنى الآية.

(٢) المراد بأهل الذكّر آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم، روى فرات الكوفي عن أبي جعفر عليهما السلام في الآية قال: نحن أهل الذكر، وفي رواية: هم آل محمد. وعن زيد بن علي عليهما السلام قال في الآية: إن الله سمى رسوله في كتابه ذكرا فقال: ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ ذَكَرًا رَسُولًا﴾ [الطلاق/١٠]، وقال: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾. تفسير فرات ٢٣٥/٢، وأخرج الرواية الأولى محمد بن سليمان الكوفي في المناقب ١٣٠/١ (٧١)، والثعلبي في تفسيره والحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل ٣٣٥/١ (٤٦٠).

(٣) في (ج): عن العاديات من سعي. وفي (د): ولا عي.

وصلواته على محمد وآله وسلم.

وأما قوله: ثم زعموا أن الله خلق الأشياء كلها بيده من شيء موجود - وزعم - أن اليد لا يُتوهم قبضها وبسطها إلا بعد وجود.

فوا عجباً لجهله بمسائله! وزور كذبه علينا ومقاولة! ومتى ويله زعمنا له أن جميع ما بُثَّ من خلقه وأرى، مما ولي خلقه بيده تعالى؟! إنما قيل ذلك في آدم خاصة دون غيره من الأشياء، إذ تولى سبحانه صنعه بالابتداء، ولم يكن ككَوْن بعض الأشياء من بعض، ولم يتقدمه في خلقه^(١) نظير من أهل الأرض. فأما نظراًؤه الذين كانوا بعدُ من أولاده، فإنما خلقهم سبحانه بالتناسل من بعده، لا على طريق خلقته من الابتداء، ولا بمثل مُبتدئه من الأشياء، خلقاً عن غير والدين وكَلَداه، ومبتدعاً لا على مثال ابتداه.

فأما قوله في قول الله سبحانه: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧]، وزعمه أنه لا يقال: كن إلا لما هو كون، فليس - ويله، ويلاً يكثر عوله - مذهبننا في ذلك إلى ما توهم^(٢) وأنه سبحانه نطق أو تكلم، إنما ذلك للإخبار، عن القوة منه والاعتدال، وأنه لا يفعل ما فعل بمباشرة، وأن سبيل فعله كله سبيلُ قدرة، لا يعان بكفين، ولا يستعان^(٣) بمعين. فأما^(٤) قوله: لأن كون شيء، لا من شيء، لا يقوم في الوهم له مثال، وما لا يقوم في الوهم مثاله فمحال.

فإنه يقال فيه لمن قال مقاله، ورضي - فيما قال منه - حاله: أتزعم يا هذا أن الأشياء قديمة؟! ليس لبعضها على بعض عندك تَقْدِمة؟!

فَمَنْ قوله: نعم، قد ثبت لكلها القدم.

فيقال له: أليس إقرارك لكلها بقدمها، وإثباتك للقدم في توهمها، إقراراً بأنها لا من شيء، وأنها أولُ بدي؟!

(١) في (ب) و (د): خلقته.

(٢) في (ب) و (د): يتوهم.

(٣) في جميع المخطوطات: لا يعانا. مصحفة. وفي (ب) و (د): ولا يستعان فيه بمعين.

(٤) في (أ) و (ج): وأما.

والأول لا يكون أولاً إلا لغيره، ولا يثبت أولاً لتكريره، فأيهما أولى بالقيام في الوهم؟ حدوث شيء لا من شيء متقدم؟! أو شيء لا أول له يُعلم؟! ولا نهاية في آخره تُتوهم؟!!

فإن قال شيء لا أول له ولا نهاية، أولى بالتوهم منه ولاية.

قيل: فلا يكون هو أولاً إلا وهو متوهم، وإذا أجزت في معنى لم يزل التوهم، ثبتت^(١) به حينئذ الإحاطة، ولا يحاط إلا بماله نهاية محيطة، والنهية أقطار، والقطر تحديد واقتطار.

فإن قلت: ليس نتوهمه على هذا لأن هذا قد استحال، ولكننا نتوهم أنه لم يزل ولن يزال.

قيل: فأنت إنما تريد تتوهم أنك تدرك وتعلم!! فلم أنكرت المحدث وإن لم تعلم له كيفية في الوهم؟! وقد ثبت معنى لم يزل غير متوهم، فقد يلزمك أن يكونا جميعاً^(٢) عندك في التعجب مشتبهين، فإن قلت: فإني أنفي يا هذا هذين من الوجهين، فالمسألة عليك في نفسك لازمة، والأشياء بعدد قائمة!!

يقال لك: أتخلو الأشياء من أن تكون حوادث أو قديمة؟! إذ الأشياء ليست إلا قديماً أو حادثاً، لا يتوهم متوهم فيها وجهاً ثالثاً؟

فإن قلت: فإني لا أدري أعلى حقائق الأشياء أم لا! لَحَقَتْ بأصحاب سوفسطاء^(٣)، وفيما كان من رد الأوائل عليهم غنى كاف، وبيان قد تقدم منهم شاف. والحمد لله رب العالمين، وصلواته على محمد وآله الذين طهرهم تطهيراً.

ومما يقال إن شاء الله لمن قال إنه لا يكون شيء إلا من شيء، وأن كل ما أدركنا

(١) في (ب) و (د): تَبَيَّنَتْ. وهي لا تستقيم هنا. لأن معناها الانقطاع.

(٢) سقط من (أ): جميعاً.

(٣) سوفسطاء زعيم لجماعة تنكر المشاهدات والضروريات وقد سبق الحديث عن خرافاتهم. والسوفسطائية: لفظة يونانية و «سوفاء» بمعنى العلم، و«سطاء» تعني الغلط، فيكون معناها: علم الغلط. وعلى هذا فالسفطة: قياس مركب من الوهميات، والغرض منه تغليط الخصم وإسكاته. وليس يعقل أن يكون في العالم قوم ينتحلون هذا المذهب، بل كل غلط في موضع غلطه يقال له: سوفسطائي.

بالحواس كلها فأوليُّ أزي، ^(١) وهم فرق شتى متفرقة، فمنهم من يقول: إنما الحدث اجتماع وفرقة.

ومنهم من يقول: إنما هو بتغير العين، باختلاف ما يدخلها من التعيين ^(٢).

ومنهم من يقول: إنما الحدث كون بعض الأشياء المختلفة المتضادة من بعض، كالأرض التي تكون من الماء والماء الذي يكون من الأرض؛ ومن أجل هذا الأصل، قالوا جميعاً إن الكل مختلط بالكل، وأن الكل من الكل ^(٣) يكون، وأن هذا هو الحدوث والكون، إلا أنه من صغر أقداره، لا يوجد ولا يُحس به، وهو لا ينتهي له في عده ^(٤)، وأن كل ضد من الأشياء مختلط بضده، البياض بالسواد، والنامي بالجماد، والعظم باللحم، واللحم بالعظم، ليس شيء منه بخالص وحده، ويرون أن طبيعة الشيء هي الأكثر منه أو مما ضاده.

يا هؤلاء إنه إن ^(٥) كان الشيء لا ينتهي له في نفسه لم يعرفه ^(٦) أبداً عارف، وإن كان لا ينتهي له في عده أو كثرة لم يكن للكمية معارف، وإن كان لا ينتهي للشيء في الصورة، كانت الكيفية مجهولة، وإذا كانت الأشياء لا تعرف لأنه لا ينتهي لها، فما كان منها فلا يعرف أيضاً مثلها، وإنما يعرف ما يدرك، ويُسهل لمعرفته ^(٧) المسلك، إذا

(١) سقط من (أ): أزي.

(٢) في جميع المخطوطات: التغيير. وما أثبت اجتهاد. وأكاد أجزم بصحة ما أثبت لوجهين:

أولاً: ما عهدنا من أسلوب الإمام في السجع.

ثانياً: ما سيأتي من الكلام يدل على ما ادعيت، لأنه في صدد الرد على من أثبت وحدة الأشياء وأن بعضها من بعض، وإنما تختلف بالتعيين فتعين جزء منها أرضاً، وجزء ماء، وجزء هواء، وإلا فالأرض من الماء والأرض هي الماء، والماء هو الهواء، لأن الماء مكون من الأوكسجين والهيدروجين وهكذا. تأمل.

(٣) سقط من (أ) و (ج): من الكل.

(٤) في (ب) و (ج) و (د): عدده.

(٥) في (أ) و (ب): لو.

(٦) في (أ): لا يعرفه.

(٧) في (ب) و (ج) و (د): بمعرفته.

علم من كم رُكِّب؟ وأي الأشياء هو إذا ترُكِّب، ومضطرب أن يكون ما كان من الأشياء لما منه كان نظيراً، قليلاً كان منه إذا^(١) كان أو كثيراً، وأن الذي يكون عنه، كالكل إذا يكون منه.

فإن كان لا يستقيم أن يكون الحيوان، ولا ما جعل الله له من الأجسام، ولا الأشجار، ولا ما جعل الله له من الثمار، بلا منتهى في عظم ولا صغر، ولا فيما يرى له من قدر، فكذلك الكل - عند من يعقل - ذوات^(٢) نهاية، إذ هذه الأشياء التي هي أجزاء ذوات غاية، ولا تستقيم له ما لم يستقيم لأجزائه، وإنما تناهيهما من قبل انتهائه. وإن كان الحيوان والشجر وأجزاؤهما، التي لحق^(٣) بها في وصفها انتهاؤهما، كسُن^(٤) حوادث مفتعلة، وإنما يريد القائل بحوادث منفصلة.

وبعضها عندهم فبعض، فالماء منها هو الأرض، والأرض فهي الماء، والماء فهو الهواء، فإن ذلك يصير إلى أن كل موجود فمن موجود، والموجود فلا يصح أن يقال له كن^(٥) ولا يعود! وكيف يكون الكائن؟ أو يبين شيء من شيء وهو بائن؟! كقولك: إن الماء ينفصل من اللحم واللحم ينفصل من الماء كيف والماء فأصل موجود، وإن كان كل جسد ذي حد إذا خرج منه بقدره جسداً مثله محدود، فني عندها يقيناً، وبطل أن يكون كميناً،^(٦) فمعروف أنه لا يكون الكل من الكل، ولا يخرج منه في الوزن مثل له بعد مثل، كيف وقد يُعلم أن الشيء إذا أخذ منه مثله، فقد فني وذُهب كله، وإن كان ما أخذ منه، مقصراً في القدر عنه، نقص منه بقدر ذلك، لا يكون الأمر فيه أبداً إلا كذلك، ولا يستقيم أن يكون لهذا الذي أخذ منه مثله قوام أبداً بلا منتهى، ولو انتقص منه مثل بعضه لكان بذلك قد تناها، الشيء الذي يدوم عظمه وينفي عنه تغيره، ولا

(١) في (ب): إذ.

(٢) في (ب): دوغما. مصحفة. وفي (أ) و (د): ذوغاية. وفي (ج): ذوا نهاية. ويبدو أنها مصحفة. والصواب ما لفتت من الجميع. ويدل عليه ما بعده.

(٣) في (أ) و (ج): يحق. ولعلها مصحفة.

(٤) في (ب) و (د): ليس. مصحفة.

(٥) في (ب) و (ج) و (د): يكون. مصحفة.

(٦) من الكمون، وهو الإختفاء.

يستقيم أن ينفصل منه أبداً غيره، ومن أجل أنه لا يبقى أبداً قدره، وهو يخرج منه أجساد مثله، وبقدرة في الوزن محدودة، مستوية في الوزن بقدرة موجودة، وهو أيضاً لا يُحد إذا حُدَّ^(١) بكثرتها، ولا يوصف عند الصفة بصفتها، وإن كان كل جسد من الأجساد إذا أُخذ من بعض زنته،^(٢) لا بد أن ينقص من كميته،^(٣) كيف ما كان في حده، من كبره أو صغره، فمعلوم أنه لا يفصل منه أبداً جسد مثله، إلا انتقصه^(٤) ما فصل منه كله، وأنه لا يجوز في ألباب الأصحاء، ولا فيما يحمد من قضاء النصحاء^(٥)، أن يكون يوجد من شيء شيء ثم لا يُنقص ما أخذ منه، وإذا انتقص فالنقص يخبر بالنهاية عنه.

ويقال أيضاً لهم إن^(٦) كانت الأجساد والأعراض مختلطة، وإنما يفارق بعضها بعضاً عندكم فرقة، وهي كلها في قولكم فواحدة، فالإنس والجن^(٧) بينهما عندكم خلاف، والأعراض والأعيان فقد تجمعهما^(٨) الأوصاف، ولا بد لهذا الخلق من رؤوس أولية، مبتدعة من الله سبحانه بديّة، منها برى الله كل بريّة، ترى من البرايا كلها بعيان، وثبت^(٩) أن تركيبها شيء أو شيان، ولا ينبغي لهذه الرؤوس أن يكون بعضها من بعض، بل تكون متضادة تضاد النار والأرض.

ويقال أيضاً إن كانت صور الأشياء لم تزل ولا تزال، والصور فهي الألوان

(١) في (ب) و (د): أخذ. إلا أنه شطب في (ج): على الألف. مصحفة.

(٢) في (ب) و (د): بعض زنته. ووضع على زنته في (ب) علامة (x). وفي (أ) و (ج): بعضه زنته.

وكتب كلمة (بعض) فوق (بعضه) في: (أ). ولعل الصواب ما لفقت من الجميع. والله أعلم بالصواب.

(٣) في (ب): ينتقص فيه بكميته. وفي (د): ينقص منه كميته.

(٤) في (ب) و (د): إلا ينقصه.

(٥) في (أ) و (ج): الصلحاء.

(٦) في (ب): لئن.

(٧) في (ب) و (د): فالأبيض والخلق. مصحفتان.

(٨) في (أ) و (ب): تجمعها.

(٩) في (أ) و (ج): وثبت.

والهيئات والأشكال، كان قول القائل - إنه لا يمكن أن يكون شيء لا^(١) من شيء، ولا يفسد من الأشياء كلها شيء فيعود إلى التلاشي، - قولاً من قائله مقبولا، وعُدَّ ما زُعم فيه قولاً.

وإن لم تكن صور الأشياء دائمة، ولا في كل حين موجودة قائمة، أعني بالصور صورة اللحم، وصورة الدم، وصورة العظم، وصورة الأشكال الطبيعية، والألوان كلها الظاهرة منها والخفية.

فلا محالة أنها لم تكن قبل حدوثها، وأنها قد^(٢) تفتى بعد حدوثها، وأن حدوثها استحالتها من ليس إلى أيس،^(٣) وأن فناءها استحالتها من أيس إلى ليس، كبياض الثلج الذي يحدث عند كون الثلج معاً، ويبتل بياضه عند بطلانه فيفنيان جميعاً، وهل من فعال في سكون أو زوال يجده واجد،^(٤) أو يشهد به على فاعله شاهد، إلا وهو محدث ثم كان^(٥) بعد أن لم يكن، بريء من معنى لم يزل، تعلم كل بهيمة مضي ماضيه، وفراقها في المعنى لمنتظر آتية، فلا يجهل أحد منه ماضياً، ولا يشبه^(٦) ماض منه آتياً، إلا أن يزعم متجاهل، أو يكابر عاقل، فيقول: إن كون الحركة والسكون في حال واحدة معاً، وإن الحركات والسكون لم تزل قط جميعاً، فيلزمه أن تكون أوقاتها كلها وقتاً، ونطق ما يعقل ناطقاً من الأشياء سكناً، فيعود يومه من أوقاتها أمساً، ومجنوسها عنده لنفسه جنساً، وفرعها أصلاً، وآخرها أولاً.

وكفى بهذا من القول محالا، ومن وصف محالات القول مقالا، أن^(٧) البهائم جميعاً

(١) في (ب): إلا مصحفة.

(٢) سقط من (ب) و (د): قد.

(٣) الأيس: العدم والفناء. قال الليث: أيس: كلمة قد أमित. إلا أن الخليل ذكر أن العرب تقول: جيء به من حيث أيس. وليس معناها: كمعنى حيث هو في حال الكينونة والوجد. وقال: إن معنى أيس أي: لا وجد. لسان العرب مادة أيس. وفي (أ) و (ج): من لبس إلى أنس. مصحفتان.

(٤) في جميع المخطوطات: واحد. مصحفة.

(٥) في (أ): محدث كان إذ لم.

(٦) في (أ): بشبه. وفي (د): يشته. مصحفتان.

(٧) في (ب) و (د): وإن.

في اختلافها، لتنظر ما لم يأتها بعد من أعلامها، فإذا وصل إليها، افترقت مواقعها لديها، فما تنتظره بعد إتيان، ولا تضطرب إليه بجولان، ^(١) ومن قبل ذلك ما ^(٢) كانت تصهل إليه وتنهق، وتضطرب إليه دأبة وتقلق، ولكن لم يعد القوم في جهلهم من ذلك لما جهلوا، وضلالتهم عن حقائق الأمور عما ضلوا، ما وصفهم الله به، وذكر من ضلالتهم في محكم كتابه، ^(٣) إذ يقول تعالى: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٤]. فلم يفهمهم على مواقف البهائم في الجهل ومناهيها، بل زادهم ^(٤) في حكم الجهل عليها، فافهموا أدلة هذه الآية المعجبة المتحققة، وما أوجد الله سبحانه منها عيانا في هذه الفرقة، وأن وجودها فيهم، ودلالة الله بها عليهم، آية عظيمة عند من يعقلها في البيان، لا توجد إلا فيما ذكر سبحانه من الضلال ^(٥)، والحمد لله رب العالمين حمداً موفوراً، وعلى سيدنا محمد النبي وآله السلام كثيرا.

ثم جعل ابن المقفع النور الذي زعم أنه خيرٌ واحد أفانين، ولونه في معناه الأولين، وجعله بعد توحيده له كثيرا لا يحصى، وعدداً جمّاً لا يتناهى، فقال ^(٦): إنه نورٌ وحكمة، وطيب وبهجة، وخير وبركة، وإحسان وراحة.

وكذا وكذا مما لا يتناهى. وقد تعلمون أن البركة والبهجة، والطيب والحسن والحكمة، أشياء في العدد كثيرة، ومعان لا يشك فيها متغايرة، كل واحد منها غير صاحبه، والسبب منها غير سببه، لا يشك في ذلك ولا بمتريه، إلا من لا يعقل شيئا ولا يدريه.

(١) في (ب) و (ج) و (د): بجولان. وكلاهما صحيح. وهما بمعنى الانتقال والطواف.

(٢) ما: زائدة.

(٣) في (أ) و (ج): كتبه.

(٤) في (ب) و (د): زادوا.

(٥) الضُّلَّان: جمع ضال. ولم أقف على هذا الجمع في ما لدي من معاجم اللغة. ووقفت على الضُّلال والظالين. بيد أن الإمام القاسم من أهل اللسان العربي. المحتج بلغته. فهو حجة فيما نقل عن العرب.

(٦) في (أ): وقال.

وكذلك قال في تكثير الظلمة، وما نسب إليها من الشر وخلاف الحكمة، ثم جعل كثيرها واحداً، وزعم أنه لا يكون منها خير أبداً.

أفليس يا هؤلاء الليل الأدهم، وسواده الذي هو من كل ظلمة أظلم، موجوداً فيه ما ذكر الله فيه من السكون؟! بأوجد معارف ما يُعرف من كل كون؟! والسكون راحة، والراحة فسحة، والفسحة خير كثير، فالظلمة الآن عندهم خير. يقول الله تبارك وتعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ [يونس: ٦٧]. وقال الله: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَداً إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [القصص: ٧٢].

وهل ينكر أن نور الشمس، يدرك ذلك منها بالحس، معشاة^(١) لبعض العيون، ومضار في كثير من الفنون، وهو أفضل النور عندهم فضلاً، وأكثره في النور محصلاً؟! أو ليس قليل النهار^(٢) مقصراً في النور عن كثيره؟! والتقصير^(٣) شر فالشر في بعض النهار بتقصيره؟! فأى محال أوضح! أو مقال إحالة أقبح؟ من هذا مقالاً! ومن محاله محالاً! ليس بالأمر من تحفاء، ولا على غورة أهله من غطاء. إلا أن عجمة القلوب، وما فيها من غمّة الذنوب، تحول بأهلها كل محال، وتهلك^(٤) بمحالتها ضعفة الرجال.

ومما قال من همّاهم صدره، وزمازم هترة^(٥): إن الشيطان - زعم - قد بنى على كل صنف من أهل الأديان حائطاً حصيناً، وسوراً شديداً، حصرهم - زعم - فيه،

(١) معشاة: معماة.

(٢) في (أ): البهاء. مصحفة.

(٣) في (ب) و (د): وبالتقصير.

(٤) في (أ): ويهلك محالها.

(٥) الهماهم: جمع همهمة، وهي الكلام الخفي، وتردد الزئير في الصدر من الهم والحزن. والزمازم: جمع زمزمة، وهي: كلام الجوس عند أكلهم، وهي صوت خفي لا يكاد يفهم. وتراطن العلوج عند الأكل، وهم صموت لا يستعملون اللسان ولا الشفة في كلامهم، لكنه صوت تديره في خياشيمها وحلوقها، يفهم بعضها عن بعض. والهتر: الكذب، والأمر العجب، والسقط من الكلام، والخطأ فيه. لسان العرب. مادة هم، وزم، وهتر.

ووكّل هم شيطاناً من شياطينه وجعله عليه، فإن كان الوكيل حفظَ السور فهذا أمانة، وإن لم يحفظه وكانت منه لموكله فيه خيانة، كان السور كما لم يكن، ولم يبق فيه أحد ممّن سجن.

فاعجبوا أيها السامعون، لما تسمعون، من متناقض هذا القول، الذي لا يقول مثله إلا كل منقوص مردول. فافهموا ما به وصف شيطانه، وكيف شدّد أركانه، إذا جعل له أسواراً وحصوناً، وجعل نوره عنده مسجوناً، وذو السجن والحصون محتال، والحيلة فلا يعرفها عنده الجهال، لأن المعرفة عنده خير سائر، والجهالة شرّ ضارّ.

وقال: **حصرهم**. والحاصر فقويّ والقوة فخير فقد عادت الظلمة عندهم خيراً، والمحصور فعاجز والعجز فشر فقد عاد النور عنده شراً.

ومما يقال لهم فيما زعموا من المزاج، وجاروا به من ذلك عن كل منهاج، سلّكه سالك، أو فتك فيه فاتك^(١): من أين يا هؤلاء جاء تعادي الممتزجين من المتضادة؟!^(٢) بعد أن صاروا جميعاً في عقدة من المزاج واحدة، كنحو معاداة إنسان لإنسان، أو ضرب آخر سواه من موات أو حيوان، وكيف يكون من الناس - ما كانوا صلحاء - نسل غير صالح؟! ومن طالحهم^(٣) - شيئاً كانوا أو أشياء - شيء^(٤) ليس بطالح، ولا يرى صلاح أبيهم أصلحهم، ولا ما في أبيهم من الطلاح أطلحهم، ولا يكون منهما وهما اثنان، ولما هو منهما أصلان، إلا أنثى واحدة أو ذكر، لا يوجد لهما سواه بشر، فما بال فرعهما من ولدهما، إذا لا يكون كأحدهما؟ إما أنثى مفرداً، أو ذكراً أبداً، فلو كان الأمر على ما يزعمون، أو في شيء من طريق ما يتوهمون، كان ولدهما ذكراً أنثى، وأنثى ذكراً، إذ كان عندهم إنما يكون كل شيء من مثله، وكل^(٥) فرع شيء - زعموا كأصله، والوالدان لولدهما أصل، وكل شيء فإنما يكون منه ما هو له مثل،

(١) الفتك: ركوب ما همّ من الأمور، ودعت إليه النفس، وانتهاز الفرصة.

(٢) في (ب) و (ج): التضاد.

(٣) في (ب) و (د): صالحهم.

(٤) سقط من (أ) و (ج) و (د): شيء.

(٥) في (ب) و (ج) و (د): أو كل.

والمزاج نفسه فثمرة لا من مثلها، وعقدة المزاج فليست كأصلها، إذ أصلها اثنان وهي واحدة، وإذ هما لها أصل وهي لهما عقدة، فأَيُّ مكابرة أوحش، أو محالٍ قولٍ أفحش؟! مما أدى إلى مثل هذا، وما كان من القول هكذا؟!

فليعلموا - ويلهم - أن الله هو الذي صنع الأولاد للآباء، وأنه لا يصنع الأكفاء^(١) الأكفاء، ولكن الله الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد.

وكيف يصنع والدٌ ولداً؟! وإنما كان بالأمس مولوداً، إذاً^(٢) يكون الوالد من صنع ولده، كما الولد من صنع والده، لأتھما كفؤان في الميلاد، وولدان كالأولاد، ولكن ذلك كما قال الله الشريك له، وما بيّنه في كتابه ونزله، ﴿لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ يَهَبُ لِمَن يَشَآءُ اِنثٰى وَيَهَبُ لِمَن يَشَآءُ الذُّكُوْرَ ۚ اَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرٰنًا وَاِنثٰى وَيَجْعَلُ مَن يَشَآءُ عَقِيْمًا ۗ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ ۝٥٠﴾ [الشورى: ٤٩-٥٠].

ويقال إن شاء الله لهم من الناطق الظلمة فالناطق خلاف الخرس وهو خير زعمتم؟! أم النور والظلمة جميعاً فقد استويا في النطق والإستواء تشابه كما علمتم؟! أم الناطق النور؟ فالناطق خير وشرور، والشر إذاً فهو في نوركم، ويلكم ما أبين في هذا شناعة أموركم! وأشد مجونكم! وأعظم جنونكم! وأظهر السفه به وبغيره فيكم! وأغلب الدناءة فيه عليكم.

وزعموا أنهما حساسان،^(٣) فهما لا محالة في الحس مشتبهان، ومثبه الشر لا يكون إلا شراً مؤذياً أليماً، ومثبه النور لا يكون عندهم إلا نوراً كريماً، وفي مشاهة النور بالحس للظلمة نفي ألا يكون (خيراً، وفي مشاهة الشر للنور بالحس نفي أن لا يكون)^(٤) شراً، فكل منهما خيرٌ شر، وشرٌ خير،^(٥) وهو من القول فأحول ما يكون

(١) في (ب) و (د): الأكفاء إلا الأكفاء. (زيادة).

(٢) في (ب): إن. مصحفة.

(٣) في (ب) و (د): أهما حساسات. مصحفة.

(٤) سقط من (ب) و (د): ما بين القوسين.

(٥) في (ج): فكل خير منهما خير شر وشر خير. وفي (د): فكل خير منهما شر خير شر.

من المحال، وأحبث ما قيل به في الإحالة من الأقوال.

ومن^(١) قولهم إن الأشياء لا تتغير عن جواهرها،^(٢) وقد ترون أنها تتغير عن صورها، فصورة النور مؤنسة مضيئة، وصورة الظلمة موحشة ظلمية، فإذا ما هما امتزجا عُوِنَ مزاجهما بصورة في المزاج^(٣) أخرى، ليست بما كان يُرى، لا مؤنساً مضيئاً، ولا موحشاً ظلمياً، فمن أين كانت هذه الصورة الثالثة؟ إلا أن الأمور حادثة، ولكن القوم يلعبون بنفوسهم، ويقولون بخلاف ما يجدون من محسوسهم، وليس بيدع ممن حَسَرَ^(٤) على قول الزور والبهتان، أن يحدد بلسانه ما يدركه بشواهد العيان، فيزعم أن الرطب ييسُّ، وعُشْرُ العدد خُمس، وإنما التبيان في الحقائق الموجودة، ما يدرك منها بشواهد المشاهدة.

وزعموا أن الشيء لا يكون أبداً، إلا مثل جوهره مجتمعاً ومفرداً، وشأن النور العلو والارتفاع، وشأن الظلمة السفل والانتضاع، وكذلك شأن كل ضدين، متى وجدا متضادين، متى علا هذا، هوى هذا، فهو أبداً يهوي إذا ضده سما، ويسمو إذا ضده هوى، وفي فراق الشيء لشأنه، حقيقة فنائه وبطلانه، كالنار التي من شأنها التسخين، واللين الذي لا يكون إلا وله تلين، فمتى بطل شأنهما، بطلت لا بد عيناهما، لأنه لا حارٌ إلا مُسخَّن، ولا لينٌ أبداً إلا مُلِّين.

وقد زعموا أن النور قد زال عن داره من العلى، وصار إلى هذه الأرض السفلى، وفي ذلك من تغيُّره، ما قد قيل من بطلان عينه. وكذلك الظلمة في بطلانها، إذا صارت إلى خلاف شأنها، فصارت في منزلها سُفلاً، إلى ارتفاع ومعتلى، فهما في قولهم قد بطلا، وقد يوجدان بالعيان علواً وسفلاً، وهذا نفسُ متناقضِ المحال، وعينٌ متدافع الأحوال، إذ في أن يبطلا فُقداهما، وفي أن يوجدَا بطلاهما، فعدمهما وجود، وغيبتهما

(١) في (أ): وأما.

(٢) في (ب): جواهرها.

(٣) سقط من (ب) و (د): في المزاج.

(٤) في (ب) و (ج) و (د): بسديع. وفي (أ) و (ج): خسِر. وفي (ب) و (د): حسر. وكلاهما مصحفتان. والصواب ما أثبت. والجسر: الإقدام، والمضي، والجرأة.

شهود. فأَيُّ عجب أعجب؟! ومتلَّعبُ ألعب؟! من رضي بهذا قولاً، وكان بمثله معتلاً، وفي هذا من أمرهم، وما أوجدنا^(١) فيه من ذكرهم، كفاية للنظر المبصر، بل قد يكفي به غير المفكر، والحمد لله حمداً دائماً مقيماً، وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم تسليماً.

فأما خرافات أحاديثهم، وثُرَّهات^(٢) أعايشتهم، فهزل ليس فيه جد، ولا مما يجب له رد، ﴿فَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾ [البقرة: ٧٩]. وبأي متلَّعب قاتلهم الله يتلعبون، ألم يروا أسماءهم التي يسمون، وما منها لا^(٣) غيره يعظمون. فمنها عندهم: أبو العظمة، وأم الحياة المتنسمة، وحبیب الأنوار، وحراس الخنادق والأسوار، والبشير والمنير، والانسان القديم، وما ذكروا من الأراكنة^(٤). التي عليهم بها من الله ألْعَن اللْعَنَة، وما قالوا من عمود الشبح، التي بها ويقولهم فيها أقبح ما يستقبح، وأكذب أكاذيب الزور، وأعجب عجائب ما وصفوا من الظلمة والنور، فزعموا أن أسماءهم هذه التي افتروا، وفننوا فيها بأعبائهم^(٥) وكثروا، هي رد الظلمة - زعموا - عن النور، أفلا ردت عن أنفسها ما هي فيه من الشرور!!

وزعموا أن هؤلاء لأجزاء النور مصطفون، وهم في أنفسهم بالظلمة مختلطون. فيا ويلهم ويلاً ويلاً،^(٦) من أقاويلهم قبيلاً قبيلاً، في أبي عظمته، وأم حياتهم، وحبیب أنوارهم، وبشيرهم ومنيرهم، وعمود شبحهم وإنسانهم، وما يعبتون فيه من أراكنهم، فعظموا منها غير معني، وسموها كذباً بالأسماء الحسنی، وهم يزعمون عنها - ويلهم - أنها مخالطة في حال للأقدار،^(٧) ملتبسة فيما زعموا بالأشرار، تُنكح في بعض الأحيان

(١) في (ب) و (د): وما وجدنا.

(٢) الثُرَّهات: جمع ثُرَّة: وهي الأباطيل.

(٣) في (أ): إلا غيره. مصحفة.

(٤) الأراكنة: جمع أركون: العظيم من الدهاقين. والدهقان: التاجر العظيم. فارسي معرب.

(٥) في (ب) و (د): بأعيانهم. مصحفة.

(٦) سقط من (ب) و (د): ويلاً ويلاً.

(٧) في (ب) و (ج): للأقدار. وفي (أ): للإقتدار. كلاهما مصحفتان.

نكاحاً، وتؤكل في بعضها صراحاً، وتُقَسَم تارة^(١) وتُحَدَّث، ثم تقيم في ذلك وتمكث، فيالعباد الله إن هذا هو العبث العاثر، والمقال الفاسد العاثر، الذي لم يقل بمثله سوى أهله. قول قائل، ولم يسأل فيه بمثل عجز مسائل ابن المقفع سائل، ولقد - ويله - أكثر في المسألة والمسألة لا تكثر^(٢) وطغى، حتى هممنا أن لا نجيبه لو لا مخافة أن يكون على ذلك المحق^(٣) متبعاً^(٤)، وذلك لجهله، بما سقط إلينا من مسائله، وغلط في^(٥) قوله، ولكذبه أيضاً فيما يتحل ويتحل، وكثرة ما يختلف في كل مسألة وينقل، وما أحسبه جالس قط متكلماً، ولا أحسن لمسائله تفهماً.

فليعلم من قرأ كتابنا هذا وفهم ما فيه لهم، جوابنا إن هو كان من غيرهم، عمى مذهبه وصممه، وإن كان ممن تلبس بضاللتهم فليحذر غير الله ونقمه، فلقد قذفوا قذفاً، مسخاً وخسفاً، وكادت السماوات أن يتفطرن وشوامخ الجبال أن تخر بدون ما قالوا، ولأصغر أضعافاً مما نالوا، لأن الذين قالوا قبلهم الأقوال، وجعلوا الله سبحانه الأمثال، أثبتوه سبحانه ولم ينفوا، وإن هؤلاء أنكروا ونفوا، فلا يغترن منهم مؤخر في الجزاء، بما يرى من استدراجه بالاملاء، فإن الله يقول لا شريك له، وتعالى عن كذب الكاذبين قوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [آل عمران: ١٧٨]. ويقول سبحانه: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ [الأنعام: ٤٤-٤٥]. ويقول سبحانه: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ [مُتَّعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئَدَتُهُمْ هَوَاءٌ] [الأنعام: ٤٤-٤٥]. ويقول سبحانه: ﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرْنَا إِلَى

(١) في (د): ساعة.

(٢) يعني: أن من شأن السؤال أن يكون قليلاً مختصراً.

(٣) المحق: النقص، والحو، والإبطال.

(٤) في جميع المخطوطات: متبعاً. وغير بعيد أن تكون الكلمة (مبتغى) وغيرهما أيدي النساخ.

(٥) في (ب) و (د): من.

أَجَلٌ قَرِيبٌ نُحِبُّ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعُ الرُّسُلَ أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلُ مَا لَكُم مِّن زَوَالٍ ﴿٤٥﴾ وَسَكَنتُمْ فِي مَسْكَانٍ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْآمَثَالَ ﴿٤٦﴾ [إبراهيم: ٤٢-٤٥].

فإن قال قائل منهم يحذرنى النار، ويخبرني عن كتابه الأخبار، ولست بهما بموقن، ولا لخيريه عنهما بمؤمن. ^(١) فليعلم أن أقل ما عليه فيما أُنذر، وفيما يعقل من يعقل فيما حُذّر، خوف الممكن المطنون، إذا كان غير مستنكر أن يكون، وإن الناس لو كانوا لا يحذرون إلا ما يعلمه من حذروه، ولا ينذر المنذرون قوماً إلا ما عاينوه وأبصروه، لَقَلَّتِ النذر، وفي الحذر، وإنه لو حُذّر ^(٢) جباراً بل إنساناً ذليلاً لارتاع له ارتياعاً، ولا استشعر من الخوف لتحذيره وهو هو أفزاعاً! فكيف بملك الملوك؟! ومن له ملك كل مملوك؟! ذلك الله العلي الجبار، الذي بإرادته كانت الظُّلم والأُنوار، والسلام على من اتبع الهدى، وآثر رضى الرب الأعلى، فرضي من الأشياء مرتضاه، واصطفى من الأمور مصطفاه، فأدى إليه سبحانه في نفسه حقه، وعلم أنه هو الذي فطره وأحسن خلقه، وأن له عليه فرضاً واجباً، أن يكون لما أحبَّ محباً، ومن كل ما كره من الأمور قصيصاً، ولن والى من خلقه ولياً، ولن عادى سبحانه من أهل الأرض عدواً، فإنه لا يعادي سبحانه إلا مسيئاً أو سوءاً، والحمد لله رب العالمين، وصلواته على محمد وأهله الطاهرين.

تم الرد على ابن المقفع، والحمد لله كثيراً، وسبحان الله بكرة وأصيلاً.



(١) في (ب) و (د): موقن. وفي (ب) و (د): بخيره. والصواب: لخيريه. وله يشهد له قوله تعالى ﴿وما أنت بمؤمن لنا﴾. وفي (أ): بموقن. وفي (ب): مؤمن.

(٢) في (ب) و (د) و (ج): حذرت. ويبدو أنها مصحفة. لأن الفعل مبني للمجهول. ونائب الفاعل (ضمير القائل). السابق ذكره.



البريد على النصارى

